

بَحْمُوعُ مُؤَلَّفَاتِ الشَّيْخِ الْعَلَامَةِ
عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ أَبِي السَّعْدِ

رَحِمَهُ اللَّهُ ١٣٠٧ - ١٣٧٦ هـ

يُطَبِّعُ كَامِلًا لِأَوَّلِ بَعْثٍ

الْمَجْلَدُ الثَّامِنُ وَالْعِشْرُونَ

الْأَخْلَاقُ وَالْأَدَابُ

اللُّغَةُ - الْمَقَالَاتُ

الطَّبْعَةُ الثَّالِثَةُ

طَبْعَةٌ مَزِيدَةٌ وَمُنْقَحَةٌ

بِهَافِهَا رِيسُ عِلْمِيَّةٍ عَاقِمَةٍ وَكُشَافُ خَاصٍّ بِالنِّسَائِي

دار الميمان

مَجْمُوعُ مُؤَلَّفَاتِ الشَّيْخِ الْعَلَامَةِ
عَبْدِ الْجَمِيلِ بْنِ نَاصِرٍ السَّعْدِيِّ
رحمته الله ١٣٠٧ - ١٣٧٦ هـ

© دار الميمان للنشر والتوزيع، ١٤٤٣هـ
فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

السعدي، الشيخ عبد الرحمن بن ناصر
مجموع مؤلفات الشيخ العلامة عبد الرحمن بن ناصر السعدي، /
الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي - ط٣ - الرياض، ١٤٤٣هـ
مج ٣٠
ردمك: ٧-٠٠٠-٨٣٧٨-٦٠٣-٩٧٨ (مجموعة)
١-٢٨-٨٣٧٨-٦٠٣-٩٧٨ (ج ٢٨)
١-الإسلام - مجموعات أ. العنوان
ديوي ٢١٠، ٨
١٤٣٣/٨٣٩٠

رقم الإيداع: ١٤٣٣/٨٣٩٠
ردمك: ٧-٠٠٠-٨٣٧٨-٦٠٣-٩٧٨ (مجموعة)
١-٢٨-٨٣٧٨-٦٠٣-٩٧٨ (ج ٢٨)

© جميع الحقوق محفوظة للناسر

الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ جري - ٢٠١١م
الطبعة الثانية ١٤٣٦هـ جري - ٢٠١٥م
الطبعة الثالثة ١٤٤٤هـ جري - ٢٠٢٢م

حقوق الطبع والنشر والتوزيع محفوظة لدار الميمان بموجب الاتفاق بين الدار
ورثة المؤلف فلا يجوز نشر أي جزء من هذا الكتاب، أو تخزينه أو تسجيله
بأي وسيلة، أو تصويره أو ترجمته دون موافقة خطية مسبقة من الناسر.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قِسْمُ تَحْقِيقِ الثَّرَاثِ وَالذِّكْرِ الْغَنَائِي
دَارُ الْمَيْمَانِ لِلنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ

واتساب: +966 55 48 07111
Info@DarAlMaiman.com
www.DarAlMaiman.com
DarAlMaiman



مَجْمُوعُ مُؤَلَّفَاتِ الشَّيْخِ الْعَلَامَةِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَاصِرٍ السَّعْدِيِّ

رَحِمَهُ اللَّهُ ١٣٠٧ - ١٣٧٦ هـ

(يُطْبَعُ كَامِلًا لِأَوَّلِ مَرَّةٍ)

إِشْرَافُ وَمُتَابَعَةُ وَتَنْسِيقُ

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّعْدِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ
سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَيْمَانِ
مِسَاعِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ السَّعْدِيِّ
أَيْمَنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَنِيْنِ

المجلد الثامن والعشرون

الأخلاق والآداب

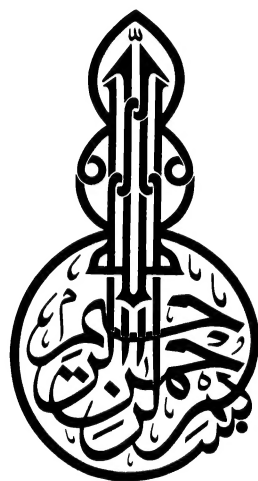
اللغة - المقالات

الطبعة الثالثة

طبعة مزيّدة ومنقّحة

بها فهارس علميّة عامّة وكشاف خاص بالمسائل

دار الإمام
للنشر والتوزيع
السعودية - الرياض

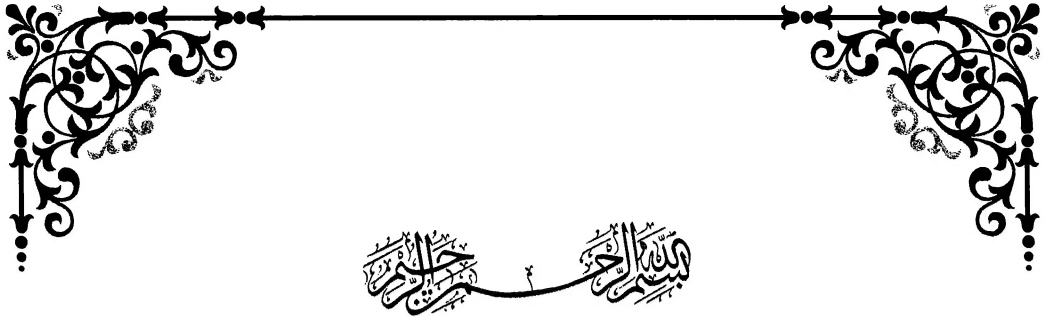


حَسَنُ الْجُلُوقِ

تَأَلَّفَ
الْشَيْخُ الْعَلَامَةُ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نَاصِرٍ السَّعْدِيُّ

رَحِمَهُ اللَّهُ



كم في الكتاب والسنة من النصوص الحاثّة على حسن الخلق، المثنية على أصحابه،
الذاكرة ما لهم من الفضائل والفواضل، وذلك لما اشتمل عليه من الخلق الجميل، وما يترتب
عليه من المنافع والمصالح العامة والخاصة، فمن أجل فوائده:

امتثال أمر الله وأمر رسوله، والافتداء بخلق النبي ﷺ العظيم. وإنه في نفسه عبادة عظيمة
تتناول من زمان العبد وقتاً طويلاً وهو في راحة ونعيم مع حصول الأجر العظيم.

ومن فوائده: أنه يحبب صاحبه للقريب والبعيد، ويجعل العدو صديقاً، والبعيد قريباً، وبه
يتمكن الداعي إلى الله والمعلم للخير من دعوته، ويجمع الخلق إليه بقلوب راغبة، وقبول
واستعداد، لوجود السبب، وانتفاء المانع: ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَأْمُرْ بِهِ لَكُنَّا مَعَهُ حَبْشَاتٍ مَدِيدَاتٍ﴾ [آل عمران: ١٥٩].

وهو بنفسه إحسان قد يزيد على الإحسان المالي «إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم، ولكن
ليسمعهم منكم حسن الخلق»^(١). فمتى اجتمع الأمران، فهو الكمال، ومتى فقد الإحسان
المالي ناب عنه حسن الخلق والإحسان الحالي والمقالي، فربما صار له موقع أكبر من نفع
المال.

وبالخلق الحسن، وطمأنينة القلب وراحته يتمكن من معرفة العلوم التي سعى لإدراكها،
والمعارف التي يفكر في تحصيلها.

(١) البزار (٨٥٤٤)، أبو يعلى (٦٥٥٠).

وبه يتمكن المناظر والمخاصم من إبداء حجته، وفهم حجة صاحبه، ويسترشد بذلك إلى الصواب قولاً وعملاً، وكما أنه سبب لهذين الأمرين في نفسه، فهو من أقوى الدواعي لحصولهما لمن خاصمه أو ناظره «إن الله يعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف»^(١).

وبالخلق الحسن يسلم العبد من مضار العجلة والطيش لرزائته وصبره ونظره لكل ما يمكن من الاحتمالات، وتجنب ما يخشى ضرره.

وبالخلق الحسن يتمكن من الوفاء بالحقوق الواجبة والمستحبة والأهل والأولاد والأقارب والأصحاب والجيران والمعاملين وسائر من بينه وبينه مخالطة أو حق، فكم من حقوق أضيعت من جراء سوء الخلق، وإن حسن الخلق ليدعو إلى صفة الإنصاف؛ فإن صاحب الخلق الحسن يسلم غالباً من الانتصار لنفسه، والتعصب لقوله؛ لأن الانتصار للنفس والتعصب يحمل على الاعتساف وعدم الإنصاف، وإن صاحب الخلق الحسن في راحة حاضرة ونعيم عاجل، فإن قلبه مطمئن ونفسه ساكنة، وهذا مادة الراحة العاجلة، وطيب العيش، كما أن سيئ الخلق في شقاء حاضر، وعذاب مستمر، ونزاع ظاهري وباطني مع نفسه وأولاده ومخالطيه، يشوش عليه حياته، ويكدر أوقاته مع ما يترتب على ذلك من فوات تلك الآثار الطيبة، والتعرض لضدها، وبهذا ونحوه يتبين معنى قوله ﷺ: «إن العبد ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم»^(٢).

فإن قلت: إذا كان حسن الخلق له هذه الفضائل والآثار الحسنة، فهل للاتصاف به أسباب يتمكن العبد من فعلها؟ أم هي مجرد موهبة؟

قلت: ما من صنعة حميدة ظاهرة أو باطنة إلا وقد يسر الله للعبد حصولها، ونهج الطرق الموصلة إليها، وأعان عليها بكل وسيلة، وكلما كملت الصفات، كثرت الطرق المفضية إليها، مع أن الغرائز والطبائع الأصلية أعظم عون عليها، وصاحبها إذا سعى أدنى سعي أدرك مراده.

(٢) أحمد (٢٥٠١٣)، أبو داود (٤٧٩٨).

(١) مسلم (٢٥٩٣).

فاعلم أن من أعظم ما يعين على هذا الخلق الجميل التفكير في الآثار السابقة المترتبة عليه، فإن معرفة ثمرات الأشياء وحسن عواقبها من أكبر الدواعي إلى فعلها والسعي إليها، وإن عظم الأمر واعترضت الصعوبات، فإن المواراة إذا أفضت إلى ضدها هانت وحلت، وكلما تصعبت النفس عليه ذكرها تلك الآثار وما تجتني بالصبر من الثمار، فإنها تلين وتنقاد طائعة، منسرحة الصدر، محتسبة راجية حصول تلك المطالب.

ومن أعظم الأسباب علو الهمة، ورغبة العبد في مكارم الأخلاق، وأنها أولى ما اكتسبته النفوس، وأجل غنيمة غنمها الموفقون، فبحسب قوة رغبته في ذلك يسهل عليه نيل هذا الخلق الجميل.

ومن الأسباب أن يتأمل هل يجلب له سوء الخلق إلا الأسف الدائم والهم الملازم، والآثار القبيحة، فيربأ بنفسه عن هذا الخلق الذميم.

ومن الأسباب رياضة النفس وتمرينها على هذا الخلق، وتوطينها على كل سبب يدرك به هذا الخلق الفاضل، فيوطنها على معارضات الأقوال، وأنه لا بد من مخالفتهم في العلوم والإرادات، ولا بد أيضا من أذية قولية أو فعلية، فليتوطن على تحمل الأذى، وليعلم أن الأذى القولي لا يضر إلا من قاله. وإن من الحزم والقوة أن يكون الإنسان بحيث لا يتأثر بكلام يقصد به إحفاظه وإغضابه، بل يعلم أنه إذا غضب أو تأثر، فقد أعان المتكلم على نفسه، وإن لم يبال به ولم يلقيه باله ولم يهتم به ويكثر به فقد قابل القائل بما يكرهه؛ لأن جل مقصد عدوه إيلاام قلبه، وإدخال الهم والغم والخوف على قلبه، فكما يسعى بدفع ما يريد إيلاام ظاهره، فليسع بدفع ما يريد إيلاام باطنه بترك الاهتمام به.

وما أنفع في هذا المقام وغيره أن يجعل الإنسان نصب عينيه وجل مقصده الإبقاء على قلبه من المشوشات والواردات المؤلمة، وأن يحفظ راحة قلبه بكل ما يفضي إلى الراحة من تحصيل الأسباب المريحة للقلب، ودفع كل معارض لها، فإن راحة القلب أصل طيب العيش في هذه الدار، فلو كان الإنسان بكل نعيم، وتوفرت لديه أسباب الراحة، وقلبه في قلق

وخرج، لا يخرج من هم إلا وقع في آخر، ولا يفرح بموجود ومحبوب إلا وجد حشو قلبه ما يكدره، فإنه حتى الآن لم يصل إلى المقصود الذي يسعى له أهل العقول الراقية، فإنهم يسعون أولاً لراحة قلوبهم وطمأنينتها بالإنابة إلى الله في مهماتهم وملماتهم وأحوالهم كلها، ويتممون ذلك بالحلم وحسن الخلق، وحفظ قلوبهم من كل مشوش يكدر عليهم حياتهم الطيبة، ونعيمهم العاجل والآجل.

فتأمل في بعض قصص الأخيار وما هم عليه من الحياة الطيبة، سواء كانوا في فقر أو غنى، أو شدة أو رخاء، وحيث تنقلت بهم الأحوال، فإنك تجد الواحد منهم أبسط الناس خلقاً وأروحهم نفساً وأقرهم عيناً، بل تجد من هو في يسارة منهم وفقر راضياً قانعاً غير متسخط على الله وعلى الخلق، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم.

الرجاء ممدوح شرعاً وعقلاً واليأس مذموم شرعاً وعقلاً:

لا ريب أن الشارع مدح الرجاء الذي هو الرجاء: وأمر به وبكل وسيلة توصل إليه، وذم اليأس ونهى عنه، وأخبر أنه من موبقات الذنوب، وكذلك لما يترتب على الرجاء من المصالح والثمرات النافعة، وما ينشأ عنه من الأسباب الموصلة للمقاصد الجليلة، وما يترتب على اليأس من ضد ذلك؛ مثال ذلك: أن الراجي لرحمة الله ومغفرته بحسب قوة رجائه يسعى بكل طريق يوصل إلى الرحمة والمغفرة اللتين تعلق بهما رجاءه، بل لا يكون الرجاء حقيقياً حتى يقوم بالأعمال الموصلة إلى الرحمة والمغفرة. قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢١٨]. فخص هؤلاء برجاء رحمة الله لما حصل منهم من السبب الأقوم الذي تنال به الرحمة.

وقال تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (٣٢) الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُظُمِينِ الْفَيْظِ ﴿٣٣﴾ [آل عمران: ١٣٣، ١٣٤]. إلى آخر الآية التي فيها ذكر الأسباب الموصلة إلى ذلك، المحققة له، فقوة الرجاء تحمل

العبد على كل عمل صالح، فإذا عمله على الوجه المرضي، قوي رجاؤه فلم يزل في ازدياد من الأعمال، ورغبة فيما يقرب إلى الله تعالى ورضوانه وثوابه.

وكلما ضعف رجاؤه كسل عن الخيرات، وتجراً على السيئات، ودعته نفسه الأمارة بالسوء إلى كل سوء، فانقاد لها لأنه ليس عنده من رجاء رحمة الله ومغفرته ما يكسر سورتها ويقمع شرها، ثم لا يزال الرجاء يضعف من قلبه، واليأس يقوى، فيضعف إيمانه، وتضعف دواعيه إلى الخير، كما تقوى دواعيه إلى الشر، فيقع في اليأس المحض من روح الله، فلا يزال مكباً على الذنوب، مصراً على المعاصي، لا يحدث نفسه بتوبة ولا يرجع إلى ربه لاستيلاء اليأس عليه، وضعف الرجاء، وهذا هو الهلاك المبين.

ومع أنه هلاك يرجى - إن سعى في علاجه - أن يزول وتعود الصحة، وذلك بأن يتأمل ويتفكر في الأسباب التي أوصلته إلى هذه الحال، وأنها أسباب قابلة للزوال، إذا مرّن نفسه على إضعاف اليأس الذي ترامي به إلى الهلاك، وتقوية الرجاء الحامل له على التوبة والإنابة؛ لأنه إذا علم أنه غفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى، ولو بلغت الحال ما بلغت، طمع في مغفرة ربه، واستعان به على التوبة التي هي الإقلاع عن المعاصي والندم على ما مضى منها، والتصميم على ألا يعود، وحصل من علوم الإيمان وأعماله ما يقوي عزمته، ويوقظ همته، خصوصاً الإيمان الخاص في هذا المقام، وهو توحيده وعلمه أنه لا يغفر الذنوب إلا الله، وأن العبد إذا تاب توبة نصوحاً، فإن الله يغفر له ويتقبل منه، فلا يزال إيمانه يمد توبته، وتوبته تمد إيمانه، ويعمل من الأعمال الصالحة ما يتم به الإيمان والتوبة، ويسلك الصراط المستقيم في علمه وعمله حتى يضمحل يأسه، ويقوى رجاؤه، ويسير إلى ربه سيراً جميلاً، فهذا كلام عام في أمور الدين كلها العلمية والعملية.

ومن مفردات هذا، طالب العلم إذا اشتغل بفن من فنونه، فبعد اشتغاله به رأى من صعوبته وبطء فهمه لمسائله ما أوجب له اليأس من تحصيله، فإنه يملكه اليأس ويدعوه إلى تركه، وكلما خطر بباله الاشتغال به أو ذكر لهذا الأمر، فإذا اليأس من إدراكه مائل بين

عينه كأنه حجر عظيم في طريقه، فإن هو أخلد إلى هذه، واسترسل معها قتله اليأس، ورأى هذا المطلوب من المستحيلات عليه، وإن كان موقفاً ينظر إلى حقائق الأشياء على ما هي عليه، ولم يملكه الخيال الضار، علم أن الآدمي قابل لتعلم كل علم، مهياً لذلك، وأن مجرد اشتغاله بالعلوم النافعة ولو لم يحصل منها ويستفد شيئاً يذكر مصلحة وعبادة؛ لأنه تصحبه النية الصالحة، وإن لم يشغل به إلا لنفع نفسه ونفع غيره، فلا يزال ساعياً في هذا الأمر، إذا لم يحصل له مراده أو بعضه في وقت، حدث نفسه أنه سيحصله في وقت آخر إذا استمر على السعي والاجتهاد، فيقوى حينئذ رجاءه، وينشط في المسير في طلبه، وينفض عنه غبار اليأس حتى يرتقي إلى درجته اللاتقة به.

وكما أن الإنسان يطبق هذا المعنى على نفسه فليستعمله في غيره، إذا أراد هداية أحد، أو دعوته إلى الإسلام، أو أصل من أصوله، أو فرع من فروعه، أو تعليمه لعلم نافع، ثم رأى من المدعو نفورا وإعراضا، أو بلادة وقلة فطنة، فإن أخذه الملل واليأس من إدراك المقصود منه، وعدم رجاء انتفاعه، لم يلبث إلا قليلا حتى يدع دعوته وتعليمه، فيفوت بذلك خير كثير.

وإن هو سلك مسلك نبيه ﷺ في دعوته وهداية الخلق، وعلم أنه مكث مدة طويلة يدعو الناس إلى الإسلام والتوحيد، فلا يلقى أذنا سامعة، ولا قلبا مجيبا، فلم يضعف ولم ين، بل لم يزل قوي الرجاء، عالماً أن الله سيتم أمره ماضياً على دعوته، حتى فتح الله به أعيناً عمياً، وآذاناً صمّاً، وقلوباً غلفاً، وبلغت دعوته وهدايته ما بلغ الليل والنهار، فإذا جعل هذا بين عينيه، لم يشتد عليه أمر من الأمور، ولو لم يحصل له إلا أن مجرد دعوته إلى الله من أكبر الحسنات لكفى الموفق داعياً إلى الصبر والرجاء.

وكم من أمر مأیوس منه، انتقل من طي العدم إلى الوجود بالصبر والمزاولة، فلا يزال راجياً طامعاً في إدراك مقصوده أو بعضه، ساعياً السعي اللائق به حتى يرى من آثار سعيه خيراً كثيراً، وكما أن هذا المعنى ثابت في دقيق الأمور وجليلها، فخير ما استعمل هذا الأصل

المهم في أحوال المسلمين اليوم؛ حيث كانوا من زمان طويل والتفرق سارٍ فيهم، والعداوة قائمة بينهم، وكثير من مصلحات دينهم متروكة حتى تفككت قواهم، وضعف أمرهم، وتملكهم اليأس والقنوط، خصوصا إذا نظروا إلى أعدائهم الحقيقيين وقد بلغوا من القوة مبلغا هائلا؛ فحيثئذ يستولي عليهم الكسل واليأس، ويتوهمون أنه كالمحال وجود قوة كافية تدفع عنهم عادية الأعداء، فضلا عن أن يكونوا في صفوف الأمم القوية، ومن حدث نفسه بهذا أو غيره، فقد حدثها بالمحال فاستولى عليهم الذل وتوهمت نفوسهم أنهم طعمة لكل أحد، وهذا ناشئ من ضعف الإيمان واستيلاء اليأس وضعف الرجاء.

فلو أنهم جعلوا الرجاء لرحمة الله ونصره وإعزاز دينه نصب أعينهم، وعلموا أن من ينصر الله ينصره، ويثبت قدمه، فسعوا بما يمكن تلافيه من أمرهم، وجمعوا كلمتهم، وجعلوا وحدة دينهم وحفظه من كل عاد هو الجامعة التي تربط أقصاهم وأدناهم، وتركوا لهذا كل ما عارضه من الأغراض الفاسدة، والأهوية الضارة، وقاموا في هذا الأمر قياما حقيقيا، ولم يمنعهم ما يعترض لهم من العقبات والتهويلات - لكان أول فائدة يجنونها الأمن على دينهم الذي لولاه لم يسعدوا دنيا ولا أخرى، وسلامتهم من الضربات المعدة له ولهم الموجهة إليهم، ولأمكنهم أن يعيشوا بأنفسهم ومع الأمم بطمأنينة وحفظ للمصالح الدينية والدنيوية من غير أن يضربوا بسلاح، ولا يشوشوا على أحد؛ لأن كل منصف يعذرهم حيث سعوا لحفظ كيانهم ودفع الظلم عنهم بكل طريق، وهو حق يدلي به القوي والضعيف، ثم يسعون في الاستعداد الكافي لمقاومة المعتدين.

فلو جعل الرؤساء هذا الأمر الواجب قبلة قلوبهم وجل مقصدهم، وحصل البحث التام في كيفية الوصول إلى هذا المقصد، ومن أي طريق ينفذ، ورجوا عواقبه الحميدة، لرأوا من آثاره خيرا كثيرا، فخرجوا إلى الله أن يوفق جميع المسلمين في أقطار الأرض كلها للقيام بدينهم حق القيام، وأن يكونوا يدا واحدة على من ناوهم واعتدى عليهم، وأن ييسر لهم الأسباب النافعة، ويزيل عن قلوبهم الذي استولى على أكثرهم، فلو نظروا بأعينهم لبعض

الأمم الصغيرة التي عملت لوحدة مصالحها الخاصة كيف عاشت مع الأمم القوية حتى سادتهم في حفظ الحقوق والنظام والمصالح، خصوصاً في هذا الوقت العصيب الذي وقع فيه التفاني بين أكبر قوة في العالم مع نظيرتها، وكل واحدة منهما تبدئ وتعيد أنها ستخرج العالم من الظلم والاعتداء، وتجعل لهم نظاماً جديداً من العدل يحفظ جميع الأمم؛ فلا علينا أن يكون هذا الكلام منهم حقيقة، وإنما هو دعاية، فالمسلمون أحق الناس كلهم للتعبد لهذا الأمر، وفيهم من الكثرة والقوة المستعدة ما يؤهلهم إلى أعلى المقامات من الإيمان والعون الإلهي وقوة الرجاء، وما في دينهم من الدعوة إلى كل إصلاح ونبد كل ضار.



أَدَبُ الْمُعَلِّمِ وَالْمُتَعَلِّمِ

تَأَلَّفَ
الْشَيْخُ الْعَلَامَةُ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نَاصِرٍ السَّعْدِيُّ
رَحِمَهُ اللَّهُ

نَشَرَهُ الشَّيْخُ

مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْبَسَّامُ
رَحِمَهُ اللَّهُ

فائدة تشتمل على نبذة من آداب المعلمين والمتعلمين

يتعين على أهل العلم من المعلمين والمتعلمين أن يجعلوا أساس أمرهم، الذي يننون عليه حركاتهم وسكناتهم الإخلاص الكامل والتقرب إلى الله بهذه العبادة، التي هي أجل العبادات وأكملها وأنفعها وأعمها، ويتفقدوا هذا الأصل الجليل في كل دقيق من أمرهم وجيل.

فإن درسوا أو دارسوا، أو بحثوا أو ناظروا، أو أسمعوا أو استمعوا، أو كتبوا أو حفظوا، أو كرروا دروسهم الخاصة، أو راجعوا عليها أو على غيرها الكتب الأخرى، أو جلسوا مجلس علم، أو نقلوا أقدامهم لمجالس العلم، أو اشتروا كتباً أو ما يعين على العلم، كان الإخلاص لله واحتساب أجره وثوابه ملازماً لهم، ليصير اشتغالهم كله قربة وطاعة وسيراً إلى الله وإلى كرامته، وليتحققوا بقوله ﷺ: «من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة»^(١).

فكل طريق حسي أو معنوي يسلكه أهل العلم يعين على العلم أو يحصله فإنه داخل في هذا.

ثم بعد هذا يتعين البداء بالأهم فالأهم من العلوم الشرعية وما يعين عليها من علوم العربية، وتفصيل هذه الجملة معروف، وينبغي أن يسلك أقرب طريق يوصل إلى المطلوب الذي قصده، وأن ينتقي من مصنفات الفن الذي يشتغل فيه أحسنها وأوضحها وأكثرها فائدة، ويجعل جل همه واشتغاله بذلك الكتاب حفظاً عند الإمكان، أو دراسة تكرير، بحيث تكون المعاني معقولة له محفوظة، ثم لا يزال يكرر ما مر عليه ويعيده.

(١) مسلم (٢٦٩٩).

وعلى المعلم أن ينظر إلى ذهن المتعلم وقوة استعداده أو ضعفه، فلا يدعه يشتغل بكتاب لا يناسب حاله؛ فإن هذا من عدم النصح، فإن القليل الذي يفهمه ويعقله خير من الكثير الذي هو عرضة لعدم الفهم والنسيان، وكذلك يلقي إليه من التوضيح والتقرير لدرسه بقدر ما يتسع فهمه لإدراكه، ولا يخلط المسائل بعضها ببعض، ولا ينتقل من نوع من أنواع المسائل إلى نوع آخر حتى يتصور ويحقق السابق، فإنه دركٌ للسابق وليتوفر فهمه على اللاحق.

فأما إذا أدخل المسائل بعضها ببعض قبل فهم المتعلم فإنه سبب لإضاعة الأول وعدم فهم اللاحق، ثم تتراحم عليه المسائل التي لم يحققها فيكملها ويضيق عطنه عن العود إليها، فلا ينبغي أن يهمل هذا الأمر.

وعلى المعلم النصح للمتعلم بكل ما يقدر عليه من التعليم والصبر على عدم إدراكه، وعلى عدم أدبه وجفائه، مع شدة حرصه على ما يقوم به ويحسن أدبه، لأن المتعلم له حق على المعلم حيث أقبل على العلم الذي ينفعه وينفع الناس، وحيث توجه للمعلم دون غيره، وحيث كان ما يحمله من العلم هو عين بضاعة المعلم يحفظها وينميها، ويطلب بها المكاسب الرباحة، فهو الولد الحقيقي للمعلم الوارث له، قال تعالى: ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ ٥٠ ﴿يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ أَوَالِيَّ يَعْقُوبُ﴾ [مريم: ٥، ٦].

والمراد وراثته العلم والحكمة، فالمعلم مثاب مأجور على نفس تعليمه، سواء فهم أو لم يفهم، فإذا فهم ما علمه وانتفع به بنفسه ونفع غيره كان أجرا جاريا للمعلم ما دام ذلك النفع متسلسلا متصلا، وهذه تجارة بمثلها يتنافس الموفقون، فعلى المعلم أن يسعى سعيا شديدا في إيجاد هذه التجارة وتنميتها، فهي من عمله وآثار عمله، قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدُمُوا وَءَاتَاهُمْ﴾ [يس: ١٢]. فما قدموا: ما باشروا عمله، وآثارهم: ما ترتب على أعمالهم من المصالح والمنافع أو ضدها.

وليرغب المتعلم بكل طريق ولا يُمَلِّه باشتغاله بما يعسر على فهمه من أنواع العلوم ومفرداتها.

وعلى المتعلم أن يوقر معلمه ويتأدب معه حسب ما يقدر عليه لما له من الحق العام والخاص:

أما العام فإن معلم الخير قد استعد لنفع الخلق بتعليمه وفتواه، فحقه على الناس حق المحسنين، ولا إحسان أعظم وأنفع من إحسان من يرشد الناس لأمر دينهم، ويعلمهم ما جهلوا وينبهم لما عنه غفلوا، ويحصل بسبب ذلك من الخير، وانقماص الشر ونشر الدين والمعارف النافعة، ما هو أنفع شيء للموجودين ومن أتى من بعدهم من ذريتهم وغيرهم.

فلولا العلم كان الناس كالبهائم في ظلمة يتخبطون، وفي غيهم يعمهون، فهو النور الذي يهتدى به في الظلمات، والحياة للقلوب والأرواح والدين والدنيا.

والبلد الذي ليس فيه من يبين للناس أمر دينهم ويرشدهم لما يتتابهم مما هم مضطرون إليه، لا خير في الإقامة فيه. فمن كان هذا إحسانه وأثره كيف لا يجب على كل مسلم محبته وتوقيره والقيام بحقوقه؟

وأما حقه الخاص على المتعلم فلما بذله من تعليمه، والحرص على ما يرشده ويوصله إلى أعلى الدرجات، فليس نفع الآباء والأمهات نظيرا لنفع المعلمين المربين للناس بصغار العلم قبل كباره، الباذلين نفائس أوقاتهم وصفوة أفكارهم في تفهيم المسترشدين بكل طريق ووسيلة يقدرون عليها، وإذا كان من أحسن إلى الإنسان بهديّة مالية ينتفع بها، ثم تذهب وتزول، له حق كبير على المحسن إليه، فما الظن بهدايا العلم النافع الكثيرة المتنوعة؛ الباقي نفعها ما دام العبد حيّا وبعد مماته المتسلسل بحسب حال تلك الهدايا، فحيثئذ يعرف حقه ويوقره ويحسن الأدب معه.

ولا يخرج عن إشارته وإرشاده، وليجلس بين يديه متأدبا ويظهر غاية حاجته إلى علمه، ويدعو له حاضرا وغائبا، وإذا أتحفه بفائدة وتوضيح لعلم فلا يظهر له أنه قد عرفه قبل ذلك

وإن كان عارفا له، بل يصغي إليه إصغاء المتطلب بشدة إلى الفائدة، هذا فيما يعرفه؟! فكيف بما لا يعرفه؟ ولهذا كان هذا الأدب مستحسنا مع كل أحد في العلوم والمخاطبات في الأمور الدينية والدنيوية.

وإذا أخطأ المعلم في شيء فلينبهه برفق ولطف بحسب المقام، ولا يقول له: أخطأت أو ليس الأمر كما تقول، بل يأتي بعبارة لطيفة يدرك بها المعلم خطأه من دون أن يتشوش قلبه، فإن هذا من الحقوق اللازمة، وهو أدعى للوصول إلى الصواب، فإن الرد الذي يصحبه سوء الأدب وانزعاج القلب يمنع من تصور الصواب ومن قصده.

وكما أن هذا لازم على المتعلم، فعلى المعلم إذا أخطأ أن يرجع إلى الحق، ولا يمنعه قولُ قاله ثم رأى الحق في خلافه من مراجعة الحق والرجوع إليه، فإن هذا علامة الإنصاف والتواضع للحق، فالواجب اتباع الصواب سواء جاء على يد الصغير أو الكبير.

ومن نعمة الله على المعلم أن يجد من تلاميذه من ينبهه على خطئه ويرشده إلى الصواب، ويزول استمراره على جهله، فهذا يحتاج إلى شكر الله ثم إلى شكر من أجرى الله الهدى على يديه متعلما أو غيره.

ومن أعظم ما يجب على المعلمين أن يقولوا لما لا يعلمونه: الله أعلم، وليس هذا بناقص لأقدارهم، بل هذا مما يزيد قدرهم، ويستدل به على دينهم وتحريمهم للصواب.

وفي توقفه عما لا يعلم فوائد كثيرة:

منها: أن هذا هو الواجب عليه.

ومنها: أنه إذا توقف وقال: لا أعلم. فما أسرع ما يأتيه علم ذلك؛ إما من مراجعته أو مراجعة

غيره، فإن المتعلم إذا رأى معلمه توقف جدًّا واجتهد في تحصيل علمها وإتحاف المعلم بها، فما أحسن هذا الأثر.

ومنها: أنه إذا توقف عما لا يعرف كان دليلًا على ثقته وإتقانه فيما يجزم به من المسائل، كما أن من عرف منه الإقدام على الكلام فيما لا يعلم كان ذلك داعيًا للريب في كل ما يتكلم به، حتى في الأمور الواضحة.

ومنها: أن المعلم إذا رأى منه المتعلمون توقفه عما لا يعلم كان ذلك تعليمًا لهم وإرشادًا إلى هذه الطريقة الحسنة، والاقتداء بالأحوال والأعمال أبلغ من الاقتداء بالأقوال.

ومما يعين على هذا المطلوب أن يفتح المعلم للمتعلمين باب المناظرة في المسائل والاحتجاج عليها، وأن يكون القصد واحدًا، وهو اتباع ما رجحته الحجة والأدلة، فإنه إذا جعل هذا الأمر نصب عينيه وأعينهم تنورت الأفكار، وعرفت المآخذ والبراهين واتبعت الحقائق، وكان القصد الأصلي وتوابعه معرفة الحق واتباعه.

والحذر الحذر من التعصب للأقوال والقائلين؛ وهو أن يجعل القصد من المناظرة نصر القول الذي قاله^(١) أو قاله من يعظمه، فإن التعصب مُذْهِبٌ للإخلاص مزيل لبهجة العلم، مُعْمٍ للحقائق، فاتح لأبواب الخصام والحق، كما أن الإنصاف هو زينة العلم، وعنوان الإخلاص والنصح والفلاح.

وليحذر من طلب العلم للأغراض الفاسدة والمقاصد السيئة؛ من المباهاة والمماراة والرياء والسمعة^(٢)، أو أن يكون له وسيلة إلى الأغراض الدنيوية والرئاسة، فليست هذه حال أهل العلم الذين هم أهلها في الحقيقة، ومن طلب العلم واستعمله في أغراضه السيئة أو رياء

(١) انظر: إعلام الموقعين لابن القيم ٥/٢.

(٢) كما ورد في قوله ﷺ: «من طلب العلم ليجاري به العلماء، أو ليماري به السفهاء، أو يصرف به وجوه الناس إليه؛ أدخله الله النار». أخرجه الترمذي (٢٦٥٤)، وابن ماجه (٢٥٣) وغيرهما.

أو سمعة فليس له في الآخرة من خلاق.

ومن أعظم ما يتعين على أهل العلم الاتصاف بما يدعو إليه العلم من الأخلاق والأعمال والتعليم، فهم أحق الناس بالاتصاف بالأخلاق الجميلة والتخلي من كل خلق رذيل، وهم أولى الناس بالقيام بالواجبات الظاهرة والباطنة وترك المحرمات، لما تميزوا به من العلم والمعارف، التي لم تحصل لغيرهم، ولأنهم قدوة الناس في أمورهم ولأنه يتطرق إليهم من الاعتراض والقوادح عندما يتركون ما يدعو إليه العلم أعظم مما يتطرق إلى غيرهم.

وأيضا فكان السلف يستعينون بالعمل على العلم؛ فإن عمل به استقر ودام ونما وكثرت بركته، وإن ترك العمل به ذهب أو عدمت بركته، فروح العلم وحياته وقوامه إنما هو بالقيام به عملا وتخلقا وتعلima ونصحا، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

وينبغي سلوك الطريق النافع عند البحث تعلما وتعلima، فإذا شرع المعلم في مسألة وضّحها وأوصلها إلى أفهام المتعلمين بكل ما يقدر عليه من التعبير وضرب الأمثال والتصوير والتحرير، ثم لا ينتقل منها إلى غيرها قبل تحققها وتفهمها للمتعلمين، ولا يدع المتعلمين يخرجون من الموضوع الذي لم يتم تقريره إلى موضوع آخر حتى يُحكّموه ويفهموه، فإن الخروج من الموضوع إلى غيره قبل الانتهاء منه يشوش الذهن ويحرم الفائدة ويخلط المسائل بعضها ببعض.

وينبغي تعاهد محفوظات المتعلمين ومعلوماتهم بالإعادة والامتحان والحث على المذاكرة والمراجعة وتكرار الدرس، فإن التعلم بمنزلة الغرس للأشجار، والدرس والمذاكرة والإعادة بمنزلة السقي لها وإزالة الأشياء المضرة لتنمو وتزداد على الدوام.

وكما أن على المتعلم توقيير معلمه والأدب معه، فكذلك أقرانه في التعلم معه عليه

توقيرهم واحترامهم. فالصحة في طلب العلم تجمع حقوقا كثيرة؛ لأن لهم حق الأخوة والصحة، وحق الاحترام لما قاموا به من الاشتغال بما ينفعهم وينفع الناس وهو الانتماء إلى معلمهم، وأنهم بمنزلة أولاده، وحق لنفع بعضهم بعضا.

ولهذا ينبغي ألا يدع ممكنا يقدر عليه من نفع من يقدر على نفعه منهم من تعليمه ما يجهل، والبحث معه للتعاون على الخير وإرشاده لما فيه نفعه، وينبغي أن يكون اجتماعهم في كل وقت غنمة يتعلم فيه القاصر ممن هو أعلى منه، ويعلم العارف غير العارف، ويتطارحون المسائل النافعة، وليجعلوا همهم مقصورا على ما هم بصدد، وليحذروا من الاشتغال بالناس والتفتيش عن أحوالهم والعيب لهم، فإنه إثم حاصر.

والمعصية من أهل العلم أعظم من غيرهم، لأن الحجة عليهم أقوم، ولأن غيرهم يقتدي بهم، ومن كان طبعه الشر من غيرهم جعلهم حجة له، ولأن الاشتغال بالناس يضيع المصالح النافعة والوقت النفيس ويذهب بهجة العلم ونوره.

واعلم أن القناعة باليسير من الرزق والاقتصاد في أمر المعيشة مطلوب من كل أحد، لا سيما المشتغلون بالعلم، فإنه كالمتعين عليهم، لأن العلم وظيفة العمر كله أو معظمه، فمتى زاحمتها الأشغال الدنيوية والضروريات حصل النقص بسبب ذلك، والاقتصاد والقناعة من أكبر العوامل لخصر^(١) الأشغال الدنيوية وإقبال المتعلم على ما هو بصدد.

ومن آداب العالم والمتعلم النصح وبث العلوم النافعة بحسب الإمكان، حتى لو تعلم الإنسان مسألة وبثها كان ذلك من بركة العلم، ولأن ثمرات العلم أن يأخذها الناس عنك، فمن شح بعلمه مات علمه بموته، وربما نسيه وهو حي، كما أن من بث علمه كان له حياة ثانية وحفظا لما علمه وجزاءه الله بحسب عمله.

ومن أهم ما يتعين السعي في جمع كلمتهم وتأليف القلوب على ذلك، وحسم أسباب

(١) كذا في المخطوطة ولو قال: لاختصار لكان أوضح.

الشر والعداوة والبغضاء بينهم، وأن يجعلوا هذا الأمر نصب أعينهم وغاية يسعون إليها بكل طريق، لأن المطلوب واحد والقصد واحد، والمصلحة مشتركة، فيحققون هذا الأمر بمحبة كل من كان من أهل العلم ومن له قدم فيه أو اشتغال أو نفع، ولا يدعون الأغراض الفاسدة تملكهم وتمنعهم من هذا المطلوب الجليل، فيحب بعضهم بعضاً، ويذب بعضهم عن بعض، ويبدلون النصيحة لمن رأوه منحرفاً عن الآخر، ويبرهنون على أن الأمور الجزئية التي تدعو إلى ضد المحبة والاتلاف لا تقدم على الأصول الكلية التي فيها جمع الكلمة.

ولا يدعون أعداء العلم من العوام وغيرهم يتمكنون من إفساد ذات بينهم وتفريق كلمتهم، فإن في تحقيق هذا المقصد الجليل والقيام به من المنافع والمصالح ما لا يحصى، ولو لم يكن فيه إلا أن هذا هو الدين الذي حث الشارع عليه بكل طريق.

وأعظم من يلزمه القيام به أهله، ولأنه من أعظم الأدلة على النصح والإخلاص للذين هما قطب الدين وروحه، وإن بهذا الوصف يتصف العبد بأنه من أهل العلم الذين هم أهله الذين ورد في الكتاب والسنة من مدحهم والثناء عليهم ما لا يتسع هذا الموضع لذكره.

وفيه من تكثير العلم وتوسعة الوصول إليه وتنوع طرقه ما هو مشاهد، فإن أهل العلم إذا كانت طريقتهم واحدة تمكن أن يتعلم بعضهم من بعض، ويعلم بعضهم بعضاً، وإذا كانت كل طائفة منهم منزوية عن الأخرى منحرفة عنها انقطعت الفائدة وحل محلها ضدها، وحصل التعصب والبغض والتفتيش عن عيوب الطائفة الأخرى وأغلاطها، وكل هذا مناف للدين والعقل، ولما يتعين على أهل العلم، ولما كان عليه السلف الصالح.

فالموفق تجده ناصحاً لله بتوحيده والقيام بعبوديته ظاهراً وباطناً، بإخلاص واحتساب وتكميل لها بحسب وسعته، ناصحاً لكتاب الله بالإيمان بما اشتمل عليه، والإقبال على تعلمه وتعلم ما يتعلق به ويتفرع عنه من علوم الشريعة كلها، ناصحاً لرسوله بالإيمان بكل ما جاء به من أصول الدين وفروعه وتقديم محبته على كل محبة بعد محبة الله تعالى، وتحقيق متابعته في شرائع الدين الظاهرة والباطنة، ناصحاً لأئمة المسلمين؛ من ولاتهم وعلمائهم

ورؤسائهم في محبة الخير لهم والسعي في إعانتهم عليه قولاً وفعلاً، ومحبة اجتماع الرعية على طاعتهم وعدم مخالفتهم الضارة، ناصحاً لعامة المسلمين، يحب لهم ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه، ويصدق ظاهره باطنه، وأقواله أفعاله، ويدعو إلى هذا الأصل القويم والصراط المستقيم.

فنسأل الله الكريم أن يرزقنا حبه وحب من يحبه، وحب العمل الذي يقربنا إلى حبه، ويهب لنا من لدنه رحمة إنه هو الوهاب.

وصلّى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

قال ذلك وكتبه الفقير إلى ربه عبد الرحمن الناصر بن سعدي، ونقله من خط المؤلف الفقير إلى مولاه محمد بن سليمان بن عبد العزيز آل بسام.

بتاريخ ١/ ذي الحجة عام ١٤١٢هـ.



الدَّرَكَةُ الْفَائِخَةُ

فِي التَّعْلِيقِ عَلَى

مَنْظُومَةِ إِسِيرِ إِلَى اللَّهِ وَالذَّارِ الْآخِرَةِ

تَأَلَّفَ

الْشَّيْخُ الْعَلَامَةُ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ نَاصِرِ السَّعْدِيِّ

رَحِمَهُ اللَّهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على محمد وآله وصحبه أجمعين.

هذا تعليق لطيف على منظومتي في السير إلى الله والدار الآخرة، يحل معانيها ويوضح مبانيها، فإنها قد حصلت على كثير من منازل السائرين إلى الله، التي توصل صاحبها إلى جنات النعيم في جوار الرب الكريم، وتمنعه من عذاب الجحيم والحجاب الأليم.
والله المستول - بفضله ومنه - أن يجعله خالصا لوجهه، مقربا عنده.



العبادة

واعلم أن المقصود من العبد: عبادة الله ومعرفته ومحبته والإنابة إليه على الدوام، وسلوك الطرق التي توصله إلى دار السلام، وأكثر الناس غلب عليهم الحس وملكتهم الشهوات والعادات، فلم يرفعوا بهذا الأمر رأساً، ولا جعلوه لبنائهم أساساً، بل أعرضوا عنه اشتغالا بشهواتهم، وتركوه عكوفاً على مراداتهم، ولم ينتهوا لاستدراك ما فاتهم في أوقاتهم، فهم في جهلهم وظلمهم حائرون، وعلى حظوظ أنفسهم الشاغلة عن الله مكبون، وعن ذكر ربهم غافلون، ولمصالح دينهم مضيعون، وفي سكر عشق المألوفات هائمون. ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسَتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [الحشر: ١٩].

ولم يتبه من هذه الرقدة العظيمة، والمصيبة الجسيمة إلا القليل من العقلاء، والنادر من النبلاء، فعلموا أن الخسارة كل الخسارة الاشتغال بما لا يجدي على صاحبه إلا الوبال والحرمان، ولا يعوضه مما يؤمل إلا الخسران، فأثروا الكامل على الناقص، وباعوا الفاني بالباقي، وتحملوا تعب التكليف والعبادة، حتى صارت لهم لذة وعادة، ثم صاروا بعد ذلك سادة، فاسمع صفاتهم واستعن بالله على الاتصاف بها:

سعد الذين تجنبوا سبل الردى وتيمموا لمنازل الرضوان

هذا هو أصل طريقهم، وقاعدة سير فريقهم: إنهم تجنبوا طرق الخسران وتيمموا طرق الرضوان، تجنبوا طرق الشيطان وقصدوا عبادة الرحمن، تجنبوا طرق الجحيم وتيمموا سبل النعيم، تركوا السيئات وعملوا على الحسنات، نزهوا قلوبهم وألستهم وجوارحهم عن المحرمات والمكروهات، وشغلوها بفعل الواجبات والمستحبات.

تحلوا بالأخلاق الجميلة، وتخلوا من الأوصاف الرذيلة.

فهم الذين أخلصوا في مشيهم متشرعين بشرعة الإيمان هاتان القاعدتان - وهما: الإخلاص والمتابعة - شرط لكل عبادة، ظاهرة وباطنة^(١)، فكل عمل لا يراى به وجه الله فهو باطل، وكل عمل لا يكون على سنة رسول الله فهو مردود^(٢)؛ فإذا اجتمع للعمل الإخلاص للمعبود - وهو أن يراى بالعمل وجه الله وحده - والمتابعة للرسول - وهو أن يكون العمل قد أمر به - فهذا هو العمل المقبول.

وهم الذين بنوا منازل سيرهم بين الرجا والخوف للديان أي: ساروا في جميع أمورهم مستصحيين وملازمين للخوف والرجاء، وذلك أن لهم نظراً؛ أي: نظر إلى أنفسهم وتقصيرهم في حقوق الله يحدث لهم الخوف، ونظر إلى منن الله عليهم، وإحسانه إليهم يحدث لهم الرجاء.

وأيضاً؛ ينظرون إلى صفات العظمة والجلال، والحكمة والعدل، فيخافون على أنفسهم من ترتب آثارها، وينظرون إلى صفات الرحمة والجود والكرم والإحسان فيرجون ما تقتضيه: فإن فعلوا حسنة جمعوا بين الخوف والرجاء فيرجون قبولها ويخافون ردها، وإن عملوا سيئة خافوا من عقابها ورجوا مغفرتها بفضل الله، فهم بين الخوف والرجاء يترددون، وإليهما دائماً يفرعون، ومنهما في أمر سيرهم مترددون، فأولئك الذين أحرزوا قصب السبق، وأولئك هم المفلحون.

وهم الذين ملا الإله قلوبهم بـوداده ومحبة الرحمن هذه المنزل - وهي منزل المحبة - هي أصل المنازل كلها ومنها تنشأ جميع الأعمال الصالحة والأعمال النافعة، والمنازل العالية.

ومعنى المحبة: تعلق القلب بالمحبوب، ولزوم الحب للقلب فلا تنفك عنه، [وهي]

(١) وفي كتاب (العبودية) لشيخ الإسلام ابن تيمية بيان تفصيلي لهاتين القاعدتين.

(٢) كما في البخاري (٢٦٩٧)، ومسلم (١٧١٨).

تقتضي من صاحبها الانكفاف عما يكره الحبيب، والمبادرة إلى ما يرضيه بقلب منشرح وصدر رحيب؛ فإن تكلم تكلم بالله، وإن سكت سكت لله، وإن تحرك فله، وإن سكن فله، ويحدث عن الحب الشوق إلى الله، والقلق فلا يكاد صاحبه يستقر^(١).

إن قيل: فهل للمحبة - التي هي أعلى المراتب - من وسيلة وسبب؟

قيل: لم يجعل الله مطلباً إلا جعل لحصوله سبباً، فمن أكبر أسبابها الانكفاف عن كل قاطع^(٢) بالقول والفعل والأفكار الردية، والإكثار من ذكر الله بحضور قلب وتدبر كلامه الكريم، ومطالعة نعمه العظيمة على العبد، وبالوقوف بين يديه بحضور قلب وأدب في الوقوف بين يديه، ومجالسة المحبين، ومجانبة كل قاطع، فمن فعل ذلك نال محبة الله - إن شاء الله - والله المستعان.

ولهذا قلت:

وهم الذين أكثروا من ذكره في السر والإعلان والأحيان

منزلة شريفة، حاجة كل إنسان إليها، بل ضرورته إليها فوق كل حاجة، فذكر الله هو عمارة الأوقات، وبه تزول الهموم والغموم والكدورات، وبه تحصل الأفراح والمسرات، وهو عمارة القلوب المقفرات، كما أنه غراس الجنات، وهو موصل لأعلى المقامات، وفيه من الفوائد ما لا يحصى، ومن الفضائل ما لا يعد ولا ينقصي، قال الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۖ وَسَخَّرُ بُكْرَهُ وَأَصْيَالًا﴾ [الأحزاب: ٤١، ٤٢].

وقال النبي ﷺ لرجل قال: إن شرائع الإسلام قد كثرت علي فأوصني. قال: «لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله»^(٣).

(١) وذلك بسبب ما يقيم عليه نفسه من عمل، ومجاهدة، ودعوة ...

(٢) أي: من القواطع عنها، المؤخرة لها.

(٣) الترمذي (٣٣٧٥).

وقال: «سبق المُفَرِّدون» قالوا: وما المفردون ؟ قال: «الذاكرون الله كثيرا والذاكرات»^(١).

ولي من أبيات^(٢):

| | |
|------------------------------|------------------------------|
| وكن ذاكرًا لله في كل حالة | فليس لذكر الله وقت مقيد |
| فذكر إله العرش سرًّا ومعلنًا | يزيل الشقا والههم عنك ويطرده |
| ويجلب للخيرات دينًا وأجلًا | وإن يأتك الوسواس يومًا يشرد |
| فقد أخبر المختار يومًا لصحبه | بأن كثير الذكر في السبق مفرد |
| ووصى معاذًا يستعين إلهه | على ذكره والشكر بالحسن يعبد |
| وأوصى لشخص قد أتى لنصيحة | وقد كان في حمل الشرائع يجهد |
| بأن لم يزل رطبًا لسانك هذه | تعين على كل الأمور وتسعد |
| وأخبر أن الذكر غرس لأهله | بجنان عدن والمساكن تمهد |
| وأخبر أن الله يذكر عبده | ومعه على كل الأمور يسدد |
| وأخبر أن الذكر يبقى بجانبه | وينقطع التكليف حين يخلد |
| ولو لم يكن في ذكره غير أنه | طريق إلى حب الإله ومرشد |
| وينهى الفتى عن غيبة ونميمة | وعن كل قول للديانة مفسد |
| لكان لنا حظ عظيم ورغبة | بكثرة ذكر الله نعم الموحّد |
| ولكننا من جهلنا قل ذكرنا | كما قل منا للإله التعبد |

وذكر الله نور للذاكر في قلبه، وفي قوله، وفي قبره، ويوم حشره.

والله المستعان.

(١) مسلم (٢٦٧٦). و(المفردون) هم: المنقطعون عن الناس بذكر الله.

(٢) وقد ضمن المصنف أبياته - هذه - معاني عدة أحاديث نبوية صحيحة، أكتفي بهذه الإشارة عن تخريجها فيه.

يتقربون إلى المليك بفعلهم طاعاته والتارك للعصيان
هذه الأعمال التي تقرب إلى الله، وتوصل إليه، وهو فعل طاعته، لا سيما الفرائض وترك
معاصيه، كما في الحديث القدسي: «وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته عليه،
ولا يزال عبدي يتقرب بالنوافل حتى أحبه»^(١).

فلهذا قلت:

فعل الفرائض والنوافل دأبهم مع رؤية التقصير والنقصان
هذا هو الكمال: وهو أن يجتهد في أداء الفرائض، والإكثار من النوافل، ويرى نفسه
مقصرا مفرطا، فاجتهاده في الأعمال ينفي عنه الكسل، ورؤية تقصيره ينفي عنه العجب الذي
يبطل الأعمال ويفسدها.

صبروا النفوس على المكاره كلها شوقاً إلى ما فيه من إحسان
الصبر: هو حبس النفس على ما يكره الإنسان إذا كان فيه رضا الرحمن.

والصبر ثلاثة أقسام: صبر على طاعة الله حتى يؤديها، وصبر عن معاصي الله حتى
يتركها، وصبر على أقدار الله المؤلمة، فلا يتسففها، فإذا كسلت نفسه عن طاعة الله حثها
عليها وألزمها ورغبها إياها بثوابها، وإذا اشتدت دواعي نفسه إلى معصية الله كفها عنها
وحذرهما وبالها وعاقبة فعالها، فالصبر محتاج إليه في كل الأمور:

نزلوا بمنزلة الرضا فهم بها قد أصبحوا في جنة وأمان
منزلة الرضا أعلى من منزلة الصبر؛ فإن الصبر حبس النفس وكفها على ما تكره، مع
وجود منازعة فيها.

وبالرضا تضحل تلك المنازعة، ويرضى عن الله رضا مطمئن منشرح الصدر، بل ربما
تلذذ بالبلاء كتلذذ غيره بالرخاء. وإذا نزل العبد بهذه المنزلة طابت حياته وقرت عينه.

(١) البخاري (٦٥٠٢).

ولهذا سمي الرضا «جنة الدنيا ومستراح العابدين»، ومن رضي عن الله رضي الله عنه، ومن رضي من الله باليسير من الرزق، رضي الله منه باليسير من العمل.

فحقيقة الرضا تلقي أحكام الله الأمرية الدينية، وأحكامه الكونية القدرية بانسراح صدر وسرور نفس، لا على وجه التكره والتلمظ.

شكروا الذي أولى الخلائق فضله بالقلب والأقوال والأركان

الشكر يكون بالقلب، وهو: الاعتراف بنعم الله والإقرار بها، وعدم رؤية نفسه لها أهلا، بل هي محض فضل ربه، ويكون باللسان، وهو الثناء على الله بها، والتحدث بها ويكون بالجوارح، وهو كفها عن معاصي الله، والاستعانة بنعمه على طاعته، فإن أعطاه شيئا من الدنيا شكره عليه، وإن زوى عنه شيئا منها شكره أيضا؛ إذ ربما كانت نعمته عليه صارفة منه شرا أعظم منها، وإن وفقه لطاعة من الطاعات رأى المنة لله في توفيقه لها وشكره عليها.

والله المستعان.

صحبوا التوكل في جميع أمورهم مع بذل جهد في رضا الرحمن يكمل العبد في هذين الأمرين؛ وهما: التوكل على الله، والاجتهاد في طاعة الله، ويتخلف عن العبد الكمال بفقد واحد منهما.

فحقيقة التوكل تجمع أمرين: الاعتماد على الله والثقة بالله، فيعتمد على ربه بقلبه في جلب ما ينفعه في أمر دينه ودنياه، فيتبرأ من نفسه وحولها وقوتها، ويثق بالله في حصول ما ينفعه ودفع ما يضره، ويجتهد في الأسباب التي يتوصل بها إلى المطلوب.

وتفصيل ذلك: أنه إذا عزم على فعل عبادة، بذل جهده في تكميلها وتحسينها، ولا يقي من مجهوده مقدورا وتبرأ من النظر إلى نفسه وقوتها، بل لجأ إلى ربه واعتمد عليه في تكميلها، وأحسن الظن ووثق في حصول ما توكل به عليه. وإذا عزم على ترك معصية - قد دعت نفسه

إليها - بذل جهده في الأسباب الموجبة لتركها؛ من التفكير بها وصرف الجوارح عنها، ثم اعتمد على الله ولجأ إليه في عصمته منها، وأحسن الظن به في عصمته له، فإنه إذا فعل ذلك في جميع ما يأتي ويذر؛ رجي له الفلاح إن شاء الله تعالى.

وأما من استعان بالله وتوكل عليه، مع تركه الاجتهاد اللازم له، فهذا ليس بتوكل، بل عجز ومهانة. وكذلك من يبذل اجتهاده ويعتمد على نفسه ولا يتوكل على ربه فهو مخذول.

عبدوا الإله على اعتقاد حضوره فتبوءوا في منزل الإحسان

هذه المنزلة يقال لها: منزلة الإحسان، وهي كما فسرها النبي ﷺ: «أن تعبد الله وحده كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»^(١). فإذا تصور الإنسان هذا المقام في جميع أحواله - لا سيما حال العبادة - منعه من الالتفات بقلبه إلى غير ربه، بل أقبل بكلية على الله، وتوجه بقلبه إليه متأدبا في عبادته، آتيا بجميع ما يكملها، مجتنباً كل منقص لها. وهذه المنزلة من أعظم المنازل وأجلها، ولكنها تحتاج إلى تدريب للنفوس شيئاً فشيئاً. ولا يزال العبد يعودها نفسه حتى تنجذب إليها وتعتادها، فيعيش العبد قرير العين بربه، فرحاً مسروراً بقربه.

نصحووا الخليقة في رضا محبوبهم بالعلم والإرشاد والإحسان

صحبوا الخلائق بالجسوم وإنما أرواحهم في منزل فوقاني

هذه حالهم مع الخلق، أكمل حال وأجلها، فأبدوا لهم غاية النصح، وأحبوا لهم ما أحبوا لأنفسهم من الخير، وكرهوا لهم ما كرهوا لأنفسهم من الشر، فسعوا في إزالة الشر عنهم بكل ممكن، واجتهدوا في إيصال النفع إليهم. بكل مقدور؛ من أمرهم بالمعروف، ونهيهم عن المنكر، وإطعام جائعهم، وكسوة عاريهم، وإغاثة ملهوفهم، وتعليم جاهلهم، وردع ظالمهم، ونصر مظلومهم، واحتمال أذاهم، وكفهم أذى أنفسهم عنهم، ومع هذا فصحبهم لهم بالظاهر والجسم.

(١) البخاري (٥)، مسلم (٩).

وأما قلوبهم وأرواحهم: فإنها تجول حول الحبيب وتطلب من قربهِ أعظم نصيب، فتارة تنكسر بين يديه، وتخضع وتخضع لديه، وطورا تشكره لحبه، وتدل عليه لاستحضار بره وقربه، ثم تميل إلى مرضيه، فتجتهد في عباداته وتحسن إلى مخلوقاته، فهؤلاء هم الناس، بل هم العقلاء الأكياس. ولا حول ولا قوة إلا بالله.

بالله دعوات الخلائق كلها خوفاً على الإيمان من نقصان

هذه منزلة الرعاية لحقائق الإيمان ومشاهد الإحسان، وذلك أن العبد لا ينبغي له أن يعرض عن تدبر أحواله، والتفكر في نقص أعماله، بل يبذل جهده قبل العمل، وفي نفس العمل وتصحيحه وتحسينه، ثم يصونه عن المفسدات، وينزّهه عن المنقصات، فإن حفظ العمل أعظم من العمل، فكلما ازداد العبد رعاية لعمله واجتهادا فيه ازداد إيمانه، وكلما نقص من ذلك نقص من إيمانه بحسبه.

ومن أعظم ما ينبغي مراعاته في العمل مشهد الإحسان وهو الحرص على إيقاع العبادة بحضور قلب وجمعيته على الله، وكذلك مراعاة منة الله على العبد، وأنه ينبغي له أن يشكر الله على توفيقه لذلك العمل أعظم شكر. وكذلك مراعاة التقصير، وأنت لم تؤت العبادة حقها، ولا قمت بجميع ما تستحقها. وكذلك مراعاة الخوف والرجاء يخاف من ردها بعجب، أو رياء أو تكبر بها، أو عدم قيام بحقها، أو غير ذلك، ويرجو قبولها برحمة ربه ومنه، وإحسانه إليه الذي من جملته توفيقه لها.

عزفوا القلوب عن الشواغل كلها قد فرغوها من سوى الرحمن

حركاتهم وهمومهم وعزومهم لله لا للخلق والشيطان

أي فرغوا قلوبهم عن جميع ما يشغل عن الله ويبعد عن رضاه، وهذا حقيقة الزهد. ولا يكفي هذا التفرغ حتى يمتلئ القلب من الأفكار النافعة والعزوم الصادقة، فتكون أفكار العبد في كل ما يقرب إلى الرحمن من تصور علم، وتدبر قرآن وذكر لله بحضور قلب

وتفكر في عبادة وإحسان، وخوف من زلة وعصيان، أو تأمل لصفات الرحمن وتنزيهه عن جميع العيوب والنقصان، أو تفكر في القبر وأحواله، أو يوم القيامة وأحواله، أو في الجنة ونعيمها، والنار وجحيمها، وأفكارهم حائمة حول هذه الأمور، متنزهة عن ذنوب الأمور، والتفكر بما لا يجدي على صاحبه إلا الهم والوبال، وتضييع الوقت، وتشيت البال غير نافع للبعد في الحال والمآل.

نعم الرفيق لطالب السبل التي تفضي إلى الخيرات والإحسان
فهؤلاء هم الذين يسعد بهم رفيقهم إذا اقتدى بسلوك سيرهم فريقيهم، وهؤلاء الذين أمرنا الله أن نسأله أن يهدينا طريقهم إذ أنعم عليهم بصدق إيمانهم وتحقيقهم.

فنسأل الله أن يهدينا الصراط المستقيم صراط الذين أنعم عليهم: ﴿مَنْ أَلْتَمِسْ وَأَلْصِقْ﴾
وَالشُّهَدَاءُ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ﴿[النساء: ٦٩]﴾. وأن يجنبنا طرق الغضب والضلال
الموصلة إلى الخزي والوبال، إنه أكرم الأكرمين وأرحم الراحمين.

والله أسأل وبأسمائه الحسنی وصفاته ونعمه أتوسل ألا يحرمنا خير ما عنده من الإحسان
والغفران، بشر ما عندنا من التقصير بحقوقه والعصيان، وأن يجعله خالصا لوجهه الكريم،
وسببا للفوز عنده في جنات النعيم. والحمد لله رب العالمين أولا وآخرا، وظاهرا وباطنا،
حمدا كثيرا مباركا فيه، كما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله. وصلى الله على محمد النبي
الأمي المبعوث رحمة للعالمين وعلى آله وصحبه أجمعين وسلم تسليما كثيرا.

قال مؤلفه رحمه الله: «فرغت منه ومن نسخه في ٣ شعبان سنة ١٣٣٣» وقد تم بقلم
الفقيه إليه عبده عبد العزيز بن حمد المصيرع في ٢٨ شوال سنة ١٣٤٢ هجرية.



الْوَسَائِلُ الْمَفِيدَةُ
لِلْحَيَاةِ السَّعِيدَةِ

تَأَلَّفَ
الْشَيْخُ الْعَلَامَةُ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نَاصِرٍ السَّعْدِيُّ
رَحِمَهُ اللَّهُ

المقدمة

الحمد لله الذي له الحمد كله، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم.

أما بعد:

فإن راحة القلب، وطمأنينته وسروره وزوال همومه وغمومه، هو المطلوب لكل أحد، وبه تحصل الحياة الطيبة، ويتم السرور والابتهاج، ولذلك أسباب دينية، وأسباب طبيعية، وأسباب عملية، ولا يمكن اجتماعها كلها إلا للمؤمنين، وأما من سواهم، فإنها وإن حصلت لهم من وجه وسبب يجاهد عقلاؤهم عليه، فقد فاتتهم من وجوه أنفع وأثبت وأحسن حالاً ومالاً.

ولكنني سأذكر برسالتني هذه ما يحضرني من الأسباب لهذا المطلوب الأعلى، الذي يسعى له كل أحد.

فمنهم من أصاب كثيراً منها فعاش عيشة هنيئة، وحيي حياة طيبة، ومنهم من أخفق فيها كلها فعاش عيشة الشقاء، وحيي حياة التعساء. ومنهم من هو بين بين، بحسب ما وفق له.

والله الموفق المستعان به على كل خير، وعلى دفع كل شر.



فصل

[الإيمان والعمل الصالح]

وأعظم الأسباب لذلك وأصلها وأسها هو الإيمان والعمل الصالح، قال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٩٧].

فأخبر تعالى ووعد من جمع بين الإيمان والعمل الصالح، بالحياة الطيبة في هذه الدار، وبالجزاء الحسن في هذه الدار وفي دار القرار.

وسبب ذلك واضح، فإن المؤمنين بالله الإيمان الصحيح، المثمر للعمل الصالح المصلح للقلوب والأخلاق والدنيا والآخرة، معهم أصول وأسس يتلقون فيها جميع ما يرد عليهم من أسباب السرور والابتهاج، وأسباب القلق والهم والأحزان.

يتلقون المحاب والمسار بقبول لها، وشكر عليها، واستعمال لها فيما ينفع، فإذا استعملوها على هذا الوجه، أحدث لهم من الابتهاج بها، والطمع في بقائها وبركتها، ورجاء ثواب الشاكرين، أمورًا عظيمة تفوق بخيراتها وبركاتها هذه المسرات التي هذه ثمراتها.

ويتلقون المكاره والمضار والهم والغم بالمقاومة لما يمكنهم مقاومتها، وتخفيف ما يمكنهم تخفيفه، والصبر الجميل لما ليس لهم منه بد، وبذلك يحصل لهم من آثار المكاره من المقاومات النافعة، والتجارب والقوة، ومن الصبر واحتساب الأجر والثواب أمور عظيمة

تضمحل معها المكاره، وتحل محلها المسار والآمال الطيبة، والطمع في فضل الله وثوابه، كما عبر النبي ﷺ عن هذا في الحديث الصحيح أنه قال: «عجبًا لأمر المؤمن، إن أمره كله خير، إن أصابته سراء شكر فكان خيرًا له، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيرًا له، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن»^(١).

فأخبر ﷺ أن المؤمن يتضاعف غنمه وخيره وثمرات أعماله في كل ما يطرقه من السرور والمكاره.

لهذا تجد اثنين تطرقهما نائبة من نوائب الخير أو الشر في تفاوتان تفاوتًا عظيمًا في تلقيها، وذلك بحسب تفاوتهما في الإيمان والعمل الصالح.

هذا الموصوف بهذين الوصفين يتلقى الخير والشر بما ذكرناه من الشكر والصبر وما يتبعهما، فيحدث له السرور والابتهاج، وزوال الهم والغم، والقلق، وضيق الصدر، وشقاء الحياة وتتم له الحياة الطيبة في هذه الدار.

والآخر يتلقى المحاب بأشْرٍ وبطِرٍ وطغيان، فتتحرف أخلاقه وتتلقاها كما تتلقاها البهائم بجشع وهلع، ومع ذلك فإنه غير مستريح القلب، بل مشتته من جهات عديدة، مشتت من جهة خوفه من زوال محبوباته، ومن كثرة المعارضات الناشئة عنها غالبًا، ومن جهة أن النفوس لا تقف عند حد بل لا تزال متشوقة لأمر أخرى، قد تحصل وقد لا تحصل، وإن حصلت على الفرض والتقدير فهو أيضًا قلق من الجهات المذكورة، ويتلقى المكاره بقلق وجزع وخوف وضجر، فلا تسأل عما يحدث له من شقاء الحياة، ومن الأمراض الفكرية والعصبية، ومن الخوف الذي قد يصل به إلى أسوأ الحالات وأفظع المزعجات؛ لأنه لا يرجو ثوابًا، ولا صبر عنده يسليه ويهون عليه.

وكل هذا مشاهد بالتجربة، ومثَّل واحد من هذا النوع، إذا تدبرته ونَزَلَتْه على أحوال الناس،

(١) مسلم (٢٩٩٩).

رأيت الفرق العظيم بين المؤمن العامل بمقتضى إيمانه، وبين من لم يكن كذلك، وهو أن الدين يحث - غاية الحث - على القناعة برزق الله، وبما أتى العباد من فضله وكرمه المتنوع.

فالمؤمن إذا ابتلي بمرض أو فقر، أو نحوه من الأعراض التي كل أحد عرضة لها، فإنه بإيمانه وبما عنده من القناعة والرضا بما قسم الله له يكون قرير العين، لا يتطلب بقلبه أمراً لم يُقدَّر له، ينظر إلى من هو دونه، ولا ينظر إلى من هو فوقه، وربما زادت بهجته وسروره وراحته على من هو متحصل على جميع المطالب الدنيوية، إذا لم يؤت القناعة.

كما تجد هذا الذي ليس عنده عمل بمقتضى الإيمان، إذا ابتلي بشيء من الفقر، أو فقد بعض المطالب الدنيوية، تجده في غاية التعاسة والشقاء.

ومثل آخر: إذا حدثت أسباب الخوف، وألّمت بالإنسان المزعجات، تجد صحيح الإيمان ثابت القلب، مطمئن النفس، متمكناً من تدبيره وتسييره لهذا الأمر الذي دهمه بما في وسعه؛ من فكر وقول وعمل، قد وطّن نفسه لهذا المزعج الملم، وهذه أحوال تريح الإنسان وتثبت فؤاده.

كما تجد فاقد الإيمان بعكس هذه الحال إذا وقعت المخاوف انزعج لها ضميره، وتوترت أعصابه، وتشتت أفكاره ودخله الخوف والرعب، واجتمع عليه الخوف الخارجي، والقلق الباطني الذي لا يمكن التعبير عن كنهه، وهذا النوع من الناس إن لم يحصل لهم بعض الأسباب الطبيعية التي تحتاج إلى تمرين كثير انهارت قواهم وتوترت أعصابهم، وذلك لفقد الإيمان الذي يحمل على الصبر، خصوصاً في المحال الحرجة، والأحوال المحزنة المزعجة.

فالبّرّ والفاجر، والمؤمن والكافر يشتركان في جلب الشجاعة الاكتسابية، وفي الغريزة التي تُلطف المخاوف وتُهونها، ولكن يتميز المؤمن بقوة إيمانه وصبره وتوكله على الله واعتماده عليه، واحتسابه لثوابه - أموراً تزداد بها شجاعته، وتخفف عنه وطأة الخوف، وتهون عليه المصاعب، كما قال تعالى: ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ﴾

وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ﴿[النساء: ١٠٤]﴾. ويحصل لهم من معونة الله ومعينه الخاص ومدده ما يبعثر المخاوف. وقال تعالى ﴿وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [الأنفال: ٤٦].

الإحسان إلى الخلق بالقول والفعل

ومن الأسباب التي تزيل الهم والغم والقلق: الإحسان إلى الخلق بالقول والفعل، وأنواع المعروف، وكلها خير وإحسان، وبها يدفع الله عن البر والفاجر الهموم والغموم بحسبها، ولكن للمؤمن منها أكمل الحظ والنصيب، ويتميز بأن إحسانه صادر عن إخلاص واحتساب لثوابه فيهن الله عليه بذل المعروف لما يرجوه من الخير، ويدفع عنه المكاره بإخلاصه واحتسابه، قال تعالى: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ١١٤].

فأخبر تعالى أن هذه الأمور كلها خير ممن صدرت منه، والخير يجلب الخير، ويدفع الشر، وأن المؤمن المحتسب يؤتيه الله أجراً عظيماً، ومن جملة الأجر العظيم: زوال الهم والغم والأكدار ونحوها.



فصل

[الاشتغال بعمل من الأعمال]

أو علم من العلوم النافعة]

ومن أسباب دفع القلق الناشئ عن توتر الأعصاب، واشتغال القلب ببعض المكدرات: الاشتغال بعمل من الأعمال أو علم من العلوم النافعة؛ فإنها تلهي القلب عن اشتغاله بذلك الأمر الذي أقلقته، وربما نسي بسبب ذلك الأسباب التي أوجبت له الهم والغم، ففَرَحَتْ نفسه، وازداد نشاطه، وهذا السبب أيضًا مشترك بين المؤمن وغيره. ولكن المؤمن يمتاز بإيمانه وإخلاصه واحتسابه في اشتغاله بذلك العلم الذي يتعلمه أو يُعَلِّمُهُ، ويعمل الخير الذي يعمل به، إن كان عبادة فهو عبادة، وإن كان شغلًا دنيويًا أو عادةً أصحبها النية الصالحة، وقصد الاستعانة بذلك على طاعة الله، فلذلك أثره الفعال في دفع الهم والغموم والأحزان، فكم من إنسان ابتلي بالقلق وملازمة الأكدار، فحلت به الأمراض المتنوعة، فصار دواؤه الناجع (نسيانه السبب الذي كدره وأقلقته، واشتغاله بعمل من مهماته).

وينبغي أن يكون الشغل الذي يشتغل فيه مما تأنس به النفس وتشتاقه، فإن هذا أدعى لحصول هذا المقصود النافع، والله أعلم.

اجتماع الفكر كله على الاهتمام بعمل اليوم الحاضر

ومما يدفع به الهم والقلق: اجتماع الفكر كله على الاهتمام بعمل اليوم الحاضر، وقطعه عن الاهتمام في الوقت المستقبل، وعن الحزن على الوقت الماضي، ولهذا استعاذ النبي ﷺ

من الهم والحزن^(١)، فلا ينفع الحزن على الأمور الماضية التي لا يمكن ردها ولا استدراكها، وقد يضر الهم الذي يحدث بسبب الخوف من المستقبل، فعلى العبد أن يكون ابن يومه؛ يجمع جده واجتهاده في إصلاح يومه ووقته الحاضر، فإن جمع القلب على ذلك يوجب تكميل الأعمال، ويتسلى به العبد عن الهم والحزن.

والنبي ﷺ إذا دعا بدعاء أو أرشد أمته إلى دعاء فإنما يحث مع الاستعانة بالله والطمع في فضله على الجد والاجتهاد في التحقق لحصول ما يدعو بحصوله، والتخلي عما كان يدعو لدفعه؛ لأن الدعاء مقارن للعمل، فالعبد يجتهد فيما ينفعه في الدين والدنيا، ويسأل ربه نجاح مقصده، ويستعينه على ذلك، كما قال ﷺ: «أحرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز، وإذا أصابك شيء فلا تقل: لو أني فعلت كذا كان كذا وكذا، ولكن قل: قدر الله وما شاء فعل، فإن لو تفتح عمل الشيطان»^(٢). فجمع ﷺ بين الأمر بالحرص على الأمور النافعة في كل حال، والاستعانة بالله وعدم الانقياد للعجز الذي هو الكسل الضار، وبين الاستسلام للأمور الماضية النافذة، ومشاهدة قضاء الله وقدره.

وجعل الأمور قسمين: قسمًا يمكن العبد السعي في تحصيله أو تحصيل ما يمكن منه، أو دفعه أو تخفيفه فهذا ييدي فيه العبد مجهوده ويستعين بمعبوده. وقسمًا لا يمكن فيه ذلك، فهذا يطمئن له العبد ويرضى ويسلم، ولا ريب أن مراعاة هذا الأصل سبب للسرور وزوال الهم والغم.



(١) البخاري (٢٨٩٣).

(٢) مسلم (٢٦٦٤).

فصل

[الإكثار من ذكر الله]

ومن أكبر الأسباب لانشرح الصدر وطمأننته: الإكثار من ذكر الله، فإن لذلك تأثيراً عجيباً في انشرح الصدر وطمأننته، وزوال همه وغمه، قال تعالى: ﴿أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [الرعد: ٢٨]. فلذكر الله أثر عظيم في حصول هذا المطلوب لخاصيته، ولما يرجوه العبد من ثوابه وأجره.

التحدث بنعم الله الظاهرة والباطنة

وكذلك التحدث بنعم الله الظاهرة والباطنة، فإن معرفتها والتحدث بها يدفع الله به الهم والغم، ويحث العبد على الشكر الذي هو أرفع المراتب وأعلاها حتى ولو كان العبد في حالة فقر أو مرض أو غيرهما من أنواع البلايا. فإنه إذا قابل بين نعم الله عليه - التي لا يحصى لها عد ولا حساب - وبين ما أصابه من مكروه، لم يكن للمكروه إلى النعم نسبة. بل المكروه والمصائب إذا ابتلى الله بها العبد، وأدى فيها وظيفة الصبر والرضا والتسليم، هانت وطأتها، وخفت مؤنتها، وكان تأميل العبد لأجرها وثوابها والتعبد لله بالقيام بوظيفة الصبر والرضا، يدع الأشياء المرة حلوة فتتسبه حلاوة أجرها مرارة صبرها.

النظر إلى من دوننا

ومن أنفع الأشياء في هذا الموضع استعمال ما أرشد إليه النبي ﷺ في الحديث الصحيح

حيث قال: «انظروا إلى من هو أسفل منكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم؛ فإنه أجدر ألا تزدروا نعمة الله عليكم»^(١). فإن العبد إذا نصب بين عينيه هذا الملحظ الجليل رآه يفوق جمعًا كثيرًا من الخلق في العافية وتوابعها، وفي الرزق وتوابعه مهما بلغت به الحال، فيزول قلقه وهمه وغمه، ويزداد سروره واغتنباطه بنعم الله التي فاق فيها غيره ممن هو دونه فيها.

وكلما طال تأمل العبد بنعم الله الظاهرة والباطنة، الدينية والدنيوية، رأى ربه قد أعطاه خيرًا ودفع عنه شرورًا متعددة، ولا شك أن هذا يدفع الهموم والغموم، ويوجب الفرح والسرور.



(١) الترمذي (٢٥١٣).

فصل

[السعي في إزالة الأسباب الجالبة للهموم وتحصيل الأسباب الجالبة للسرور]

ومن الأسباب الموجبة للسرور وزوال الهم والغم: السعي في إزالة الأسباب الجالبة للهموم وفي تحصيل الأسباب الجالبة للسرور؛ وذلك بنسيان ما مضى عليه من المكاره التي لا يمكنه ردها، ومعرفته أن اشتغال فكره فيها من باب العبث والمحال، وأن ذلك حمق وجنون، فيجاهد قلبه عن التفكير فيها، وكذلك يجاهد قلبه عن قلقه لما يستقبله، مما يتوهمه من فقر أو خوف أو غيرهما من المكاره التي يتخيلها في مستقبل حياته. فيعلم أن الأمور المستقبلية مجهول ما يقع فيها من خير وشر وآمال وآلام، وأنها بيد العزيز الحكيم، ليس بيد العباد منها شيء إلا السعي في تحصيل خيراتها، ودفع مضراتها، ويعلم العبد أنه إذا صرف فكره عن قلقه من أجل مستقبل أمره، واتكل على ربه في إصلاحه، واطمأن إليه في ذلك، إذا فعل ذلك اطمأن قلبه وصلحت أحواله، وزال عنه همه وقلقه.

استعمال الدعاء

ومن أنفع ما يكون في ملاحظة مستقبل الأمور: استعمال هذا الدعاء الذي كان النبي ﷺ يدعو به: «اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي، وأصلح لي آخرتي التي إليها معادي، واجعل الحياة زيادة لي في كل خير، والموت راحة لي من كل شر»^(١).

(١) مسلم (٢٧٢٠).

وكذلك قوله: «اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين، وأصلح لي شأني كله، لا إله إلا أنت»^(١).

فإذا لهج العبد بهذا الدعاء الذي فيه صلاح مستقبله الديني والدنيوي بقلب حاضر، ونية صادقة، مع اجتهاده فيما يحقق ذلك، حقق الله له ما دعاه ورجاه وعمل له، وانقلب همه فرحاً وسروراً.



(١) أبو داود (٥٠٩٠).

فصل

[تقدير أسوأ الاحتمالات]

ومن أنفع الأسباب لزوال القلق والهموم إذا حصل على العبد شيء من النكبات: أن يسعى في تخفيفها بأن يُقدّر أسوأ الاحتمالات التي ينتهي إليها الأمر، ويوطن على ذلك نفسه، فإذا فعل ذلك فليسع إلى تخفيف ما يمكن تخفيفه بحسب الإمكان، فبهذا التوطين وبهذا السعي النافع، تزول همومه وغمومه، ويكون بدل ذلك السعي في جلب المنافع، وفي دفع المضار الميسورة للعبد.

فإذا حلت به أسباب الخوف، وأسباب الأسقام، وأسباب الفقر والعدم لما يحبه من المحبوبات المتنوعة، فليتلق ذلك بطمأنينة وتوطين للنفس عليها، بل على أشد ما يمكن منها، فإن توطين النفس على احتمال المكاره، يهونها ويزيل شدتها، وخصوصاً إذا أشغل نفسه بمدافعتها بحسب مقدوره، فيجتمع في حقه توطين النفس مع السعي النافع الذي يشغل عن الاهتمام بالمصائب، ويجاهد نفسه على تجديد قوة المقاومة للمكاره، مع اعتماده في ذلك على الله وحسن الثقة به.

ولا ريب أن لهذه الأمور فائدتها العظمى في حصول السرور وانشراح الصدور، مع ما يؤمله العبد من الثواب العاجل والآجل، وهذا مشاهد مجرب، ووقائعه ممن جربه كثيرة جداً.



فصل

[قوة القلب وعدم انزعاجه وانفعاله]

ومن أعظم العلاجات لأمراض القلب العصبية، بل وأيضًا للأمراض البدنية: قوة القلب وعدم انزعاجه وانفعاله للأوهام والخيالات التي تجلبها الأفكار السيئة، والغضب والتشوش من الأسباب المؤلمة ومن توقع حدوث المكاره وزوال المحاب، أوقعه ذلك في الهموم والغموم والأمراض القلبية والبدنية، والانهيار العصبي الذي له آثاره السيئة التي قد شاهد الناس مضارها الكثيرة.

التوكل على الله

ومتى اعتمد القلب على الله، وتوكل عليه، ولم يستسلم للأوهام ولا ملكته الخيالات السيئة، ووثق بالله وطمع في فضله، اندفعت عنه بذلك الهموم والغموم، وزالت عنه كثير من الأسقام البدنية والقلبية، وحصل للقلب من القوة والانشراح والسرور ما لا يمكن التعبير عنه، فكم ملئت المستشفيات من مرضى الأوهام والخيالات الفاسدة، وكم أثرت هذه الأمور على قلوب كثيرين من الأقوياء، فضلًا عن الضعفاء، وكم أدت إلى الحمق والجنون، والمعافى من عافاه الله ووفقه لجهاد نفسه لتحصيل الأسباب النافعة المقوية للقلب، الدافعة لقلقه، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: ٣]. أي: كافيه جميع ما يهيمه من أمر دينه ودنياه.

فالمتوكل على الله قوي القلب لا تؤثر فيه الأوهام، ولا تزعجه الحوادث لعلمه أن ذلك من ضعف النفس، ومن الخور والخوف الذي لا حقيقة له، ويعلم مع ذلك أن الله قد تكفل لمن توكل عليه بالكفاية التامة، فيثق بالله ويطمئن لوعده، فيزول همه وقلقه، ويتبدل عسره يسراً، وترحه فرحاً^(١)، وخوفه أمناً، فنسأله تعالى العافية وأن يتفضل علينا بقوة القلب وثباته، وبالتوكل الكامل الذي تكفل الله لأهله بكل خير، ودفع كل مكروه وضير.



(١) الترح: الهم. انظر: القاموس المحيط، مادة: (ت رح).

فصل

[توطين النفس على تحمل عيوب الآخرين]

وفي قول النبي ﷺ: «لا يفرك مؤمن مؤمنة إن كره منها خلقًا رضي منها خلقًا آخر»^(١).
فائدتان عظيمتان:

إحدهما: الإرشاد إلى معاملة الزوجة والقريب والصاحب والمعامل، وكل من بينك وبينه علاقة واتصال، وأنه ينبغي أن توطن نفسك على أنه لا بد أن يكون فيه عيب أو نقص أو أمر تكرهه، فإذا وجدت ذلك، فقارن بين هذا وبين ما يجب عليك أو ينبغي لك من قوة الاتصال والإبقاء على المحبة، بتذكر ما فيه من المحاسن، والمقاصد الخاصة والعامة، وبهذا الإغضاء عن المساوئ وملاحظة المحاسن، تدوم الصلحة والاتصال وتتم الراحة وتحصل لك.

الفائدة الثانية: وهي زوال الهم والقلق، وبقاء الصفاء، والمداومة على القيام بالحقوق الواجبة والمستحبة، وحصول الراحة بين الطرفين، ومن لم يسترشد بهذا الذي ذكره النبي ﷺ - بل عكس القضية فلحظ المساوئ، وعمي عن المحاسن - فلا بد أن يقلق، ولا بد أن يتكدر ما بينه وبين من يتصل به من المحبة، ويتقطع كثير من الحقوق التي على كلٍّ منهما المحافظة عليها.

وكثير من الناس ذوي الهمم العالية يوطنون أنفسهم عند وقوع الكوارث والمزعجات على الصبر والطمأنينة. لكن عند الأمور التافهة البسيطة يقلقون، ويتكدر الصفاء، والسبب

(١) مسلم (١٤٦٩)، والفرك: البغض. انظر: شرح صحيح مسلم، للنووي (٥٨/١٠).

في هذا أنهم وطنوا نفوسهم عند الأمور الكبار، وتركوها عند الأمور الصغار فضرتهم وأثرت في راحتهم، فالحازم يوطن نفسه على الأمور القليلة والكبيرة ويسأل الله الإعانة عليها، وألا يكله إلى نفسه طرفة عين، فعند ذلك يسهل عليه الصغير، كما سهل عليه الكبير. ويبقى مطمئن النفس ساكن القلب مستريحًا.



فصل

[عدم الاسترسال وراء الهموم]

العاقل يعلم أن حياته الصحيحة حياة السعادة والطمأنينة وأنها قصيرة جدًا، فلا ينبغي له أن يقصرها بالهم والاسترسال مع الأكدار؛ فإن ذلك ضد الحياة الصحيحة، فيشع بحياته أن يذهب كثير منها نهبًا للهموم والأكدار، ولا فرق في هذا بين البر والفاجر، ولكن المؤمن له من التحقق بهذا الوصف الحظ الأوفر، والنصيب النافع العاجل والآجل.

المقارنة بين نعم الله وما أصابه من مكروه

وينبغي أيضًا إذا أصابه مكروه أو خاف منه أن يقارن بين بقية النعم الحاصلة له دينية أو دنيوية، وبين ما أصابه من مكروه، فعند المقارنة يتضح كثرة ما هو فيه من النعم، واضمحلال ما أصابه من المكروه.

وكذلك يقارن بين ما يخافه من حدوث ضرر عليه، وبين الاحتمالات الكثيرة في السلامة منها فلا يدع الاحتمال الضعيف يغلب الاحتمالات الكثيرة القوية وبذلك يزول همه وخوفه، ويقدر أعظم ما يكون من الاحتمالات التي يمكن أن تصيبه، فيوطن نفسه لحدوثها إن حدثت، ويسعى في دفع ما لم يقع منها وفي رفع ما وقع أو تخفيفه.

أذية الناس عليهم ما لم تشغل بها

ومن الأمور النافعة أن تعرف أن أذية الناس لك وخصوصًا في الأقوال السيئة، لا تضرك بل تضرهم، إلا إن أشغلت نفسك في الاهتمام بها، وسوغت لها أن تملك مشاعرك، فعند ذلك تضرك كما ضررتهم، فإن أنت لم تضع لها بالًا لم تضرك شيئًا.

طيب حياتك بالأفكار النافعة

واعلم أن حياتك تبع لأفكارك، فإن كانت أفكاراً فيما يعود عليك نفعه في دين أو دنيا فحياتك طيبة سعيدة. وإلا فالأمر بالعكس.

أن تكون معاملة الله لا للخلق

ومن أنفع الأمور لطرد الهم أن توطن نفسك على ألا تطلب الشكر إلا من الله، فإذا أحسنت إلى من له حق عليك أو من ليس له حق، فاعلم أن هذا معاملة منك مع الله. فلا تبال بشكر من أنعمت عليه، كما قال تعالى في حق خواص خلقه: ﴿إِنَّمَا تَطْعَمُهُمْ لِيُؤْجِبَهُ اللَّهُ لَكُمْ ثُيُودًا مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا﴾ [الإنسان: ٩].

ويتأكد هذا في معاملة الأهل والأولاد ومن قوي اتصالك بهم فمتى وطنت نفسك على إلقاء الشر عنهم، فقد أرحت واسترحت، ومن دواعي الراحة أخذ الفضائل والعمل عليها بحسب الداعي النفسي دون التكلف الذي يقلقك، وتعود على أدراجك خائباً من حصول الفضيلة، حيث سلكت الطريق الملتوي، وهذا من الحكمة، وأن تتخذ من الأمور الكدرة أموراً صافية حلوة، وبذلك يزيد صفاء اللذات، وتزول الأكدار.

الانشغال بالنافع دون الضار

اجعل الأمور النافعة نصب عينيك واعمل على تحقيقها، ولا تلتفت إلى الأمور الضارة لتلهو بذلك عن الأسباب الجالبة للهم والحزن واستعن بالراحة وإجماع النفس على الأعمال المهمة.

حسم الأعمال في الحال

ومن الأمور النافعة حسم الأعمال في الحال، والتفرغ في المستقبل، لأن الأعمال إذا لم تحسم اجتمع عليك بقية الأعمال السابقة، وانضافت إليها الأعمال اللاحقة، فتشتد وطأتها، فإذا حسمت كل شيء بوقته أتيت الأمور المستقبلية بقوة تفكير وقوة عمل.

ترتيب الأولويات مع الاستشارة

وينبغي أن تتخير من الأعمال النافعة الأهم فالأهم، وميز بين ما تميل نفسك إليه وتشتد رغبتك فيه، فإن ضده يحدث السامة والملل والكدر، واستعن على ذلك بالفكر الصحيح والمشاورة، فما ندم من استشار، وادرس ما تريد فعله درسًا دقيقًا، فإذا تحققت المصلحة وعزمت فتوكل على الله إن الله يحب المتوكلين.

والحمد لله رب العالمين.

وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.



سُئِلَ الرَّفِيُّ فِي الْحَيْثُ عَلَيَّ
لِجَمَاعِ كُلِّ قَلْبٍ سَلْبِي
وَدَمَّ الْيَفْرُ وَالْأَهْدِافِ

تَأْلَفُ
الشَّيْخُ الْعَلَامَةُ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نَاصِرٍ السَّعْدِيُّ
رَحِمَهُ اللَّهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه أستعين وعليه أتوكل

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد وآله وصحبه أجمعين.

أما بعد:

فإن الله تعالى خلق خلقه من العدم وأوجدهم بعد أن لم يكونوا شيئاً مذكوراً؛ ليعبدوه وحده لا شريك له ويطيعوه ويتقوه، ومدار ذكره ومرجعه على أداء حقوقه وحقوق عباده اللازمة والمستحبة التي شرعها في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ، وهي شعب كثيرة وأقسام:

فمنها: ما هو أصول.

ومنها: ما هو أحكام.

ومنها: ما هو قواعد كلية تدرج تحت كثير من الأحكام الجزئية.

ومنها: مقاصد ومطالب.

ومنها: ما هو موصل إليها، وكلها ترجع إلى تحصيل المصالح وتكميلها وتعطيل المفاسد وتقليلها.

فمن أعظم الأوامر الإلهية والشرائع السماوية والوصايا النبوية الاعتصام بحبل الله جميعاً، واتفاق كلمة المسلمين واجتماعهم وائتلافهم، والحث على هذا بكل طريق موصل إليه من الأعمال والأقوال، والتعاون على ذلك قولاً وفعلاً، والنهي عن التفرق والاختلاف وتشيت شمل المسلمين، والزجر عن جميع الطرق الموصلة إليه بحسب

القدرة والإمكان، وقد دل على هذا الأصل العظيم الكتاب والسنة وإجماع الأنبياء والمرسلين وأتباعهم إلى يوم الدين، قال تعالى آمراً عباده بالتمسك بحبله الذي هو دينه والاجتماع عليه، ناهياً لهم عن التفرق والاختلاف، ممتناً على عباده بتوفيقه لهم لذلك: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (١٠٢) وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا ﴿آل عمران: ١٠٢، ١٠٣﴾ الآية.

وقال تعالى ناهياً عن التنازع والاختلاف مخبراً أنه سبب للفشل وعدم النصر على الأعداء: ﴿وَلَا تَنَزَعُوا فَنَفْسُكُمْ تَذْهَبُ رِيحًا﴾ [الأنفال: ٤٦].

وقال مذكراً عباده بنعمته التي لا يقدر عليها إلا العزيز الحكيم: ﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ﴾ [الأنفال: ٦٣] الآية. وقال ذاماً المنافقين بتباغضهم وتفرق قلوبهم، ولو اجتمعت أجسامهم: ﴿تَحَسَّبُ لَهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ [الحشر: ١٤]. وقال جل جلاله ممتناً على رسوله بليته للمخالطين الداعي لتأليفهم واجتماعهم وعدم تفرقهم: ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَأْتِكَ الْفَتْحُ فَظَنَّ غَلِيظَ الْقَلْبِ لَا نَفْضُوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ [آل عمران: ١٥٩] الآية. ووصف الله المؤمنين بأنهم ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩]. ووصف رسوله بأنه ﴿رَأُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٧]. وقال: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١]. وقال تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٢].

ومن أعظم البر السعي في جمع كلمة المسلمين واتفاقهم بكل طريق، كما أن السعي في تفريق كلمة المسلمين من أعظم التعاون على الإثم والعدوان.

وقد قص الله علينا في كتابه سيرة الرسل الذين بعثهم لتبليغ رسالاته وذكر نصيحهم لأممهم وحرصهم على اجتماعهم على الإسلام ونهيهم عن التفرق والاختلاف مما هو كثير في القرآن.

وكذلك النبي ﷺ قد أبدى في هذا الأصل وأعاد، وأمر باجتماع العباد ونهى عن التفرق المفضي إلى الفساد، فقال النبي ﷺ في الحديث المتفق عليه: «لا تحاسدوا ولا تناجشوا ولا تباعضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا، المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يكذبه»^(١). وفي صحيح مسلم عن تميم الداري قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الدين النصيحة». قلنا: لمن يا رسول الله؟ قال: «لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم»^(٢).

ومن أعظم النصيحة للمسلمين السعي في تأليف قلوبهم واجتماعهم ونهيهم عن التفرق. وقال ﷺ في الحديث المتفق عليه للأَنْصار منبها لهم بمنة الله عليهم بهدايتهم واجتماعهم وغناهم بسببه: «يا معشر الأنصار، ألم أجدكم ضلّالا فهداكم الله بي، متفرقين فجمعكم الله بي، عالة فأغناكم الله بي»^(٣). كلما قال شيئا قالوا الله ورسوله أمن، وقال النبي ﷺ محذرا لأصحابه عن تبليغه الكلام المغير للقلوب: «لا يبلغني أحد عن أحد شيئا فإني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر»^(٤). وقال لما شاوره بعض أصحابه في قتل بعض المنافقين: «لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه»^(٥). أي لما فيه من التنفير عن الإسلام لمن لم يسلم، فتركهم وهم مستحقون للقتل تأليفاً، وكان ﷺ يوصي من يبعثه للدعاية لدين الإسلام وتعليم الشرائع فيقول: «بشروا ولا تنفروا ويسروا ولا تعسروا وتطاعوا ولا تختلفوا»^(٦). وقال: «ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم»^(٧). فأخبر أن الاختلاف الظاهر سبب لاختلاف الباطن، وقال ﷺ:

(١) البخاري (٦٠٦٦)، مسلم (٢٥٦٤).

(٢) مسلم (٥٥).

(٣) البخاري (٤٣٣٠)، مسلم (١٠٦١).

(٤) أحمد (٣٧٥٩)، أبوداود (٤٨٦٠)، الترمذي (٣٨٩٦).

(٥) البخاري (٤٩٠٧)، مسلم (٢٥٨٤).

(٦) البخاري (٦٩)، مسلم (١٧٣٤) بدون جملة «وتطاعوا ولا تختلفوا».

(٧) مسلم (٤٣٢).

«إنما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم»^(١).

وكل هذه الأحاديث في الصحيح، وتواتر عنه ﷺ النهي عن الخروج على ولاة الأمور والسمع والطاعة لهم، وإن ظلموا وعصوا^(٢)، وما ذاك إلا لما في الخروج عليهم من الشر العظيم.

وقد أمر الله ورسوله باجتماع المسلمين في كثير من العبادات كالحج والأعياد والجمعة والجماعة لما في اجتماعهم من التوادد والتواصل وعدم التقاطع، ونهى الله ورسوله عن الغيبة والنميمة والسعاية والتقاطع والخيانة والحسد والحقد ونحوها لما فيها من الفساد وتشتت العباد، وأمر بالإصلاح بين الناس بكل طريق حتى إنه أباح الكذب المتوصل به للإصلاح لما فيه من الصلاح.

وبالجملة فمن تأمل سيرة الرسول ﷺ في معاملاته للخلق مسلمهم وكافرهم، قريبهم وبعيدهم من لين الجانب، والسماحة التامة، والخلق العظيم بالعفو عن أهل الجرائم وتأليف الخلق للدخول في دين الإسلام، وإعطاء المؤلفة قلوبهم ليسلموا ويقوى إيمانهم، وتركه كل ما فيه تنفير حتى إنه ﷺ يترك الأفضل الأكمل ويفعل ما دونه مراعاة لقلوب الخلق، وقد كان هم في بنیان الكعبة على قواعد إبراهيم فقال لعائشة: «لولا أن قومك حديثو عهد بجاهلية لنقضت الكعبة وجعلتها على قواعد إبراهيم»^(٣).

فمن تأمل هذا عرف أنه ﷺ بعث بالحنيفية السمحة^(٤)، فإذا علمت ذلك عرفت أن من أهم قواعد الدين وأجل شرائع المرسلين النصيحة لكافة الأمة والسعي في جمع كلمة المسلمين وحصول التآلف بينهم وإزالة ما بينهم من التباغض والتشاحن والإحن.

(١) البخاري (٧٢٨٨)، مسلم (١٣٣٧).

(٢) البخاري (٧٠٥٢)، مسلم (١٨٤٧).

(٣) البخاري (١٥٨٣)، مسلم (١٣٣٣).

(٤) أحمد (٢٢٢٩١).

وأن هذا الأصل من أعظم معروف يؤمر به، وإضاعته من أعظم منكر ينهى عنه، وأن هذا من فروض الأعيان اللازمة لكل الأمة علمائها وولاتها وعوامها؛ بل هي قاعدة لا يتم الإيمان إلا بها فتجب مراعاتها علما وعملا، وإنما كان الأمر كذلك لما في ذلك من المصالح الدينية والدينية التي لا يمكن حصرها وفي إضاعته من المضار الدينية والدينية ما لا يمكن عدها فلذلك عقدت لهذا فصلين.



فصل

في بعض مفاسد الاختلاف والتنازع والتباغض والتهاجر ومضارها

لا يستريب عاقل أن الله تبارك وتعالى لم ينهنا عن أمر من الأمور إلا وفيه من المفاسد العامة والخاصة ما أوجبته حكمته ورحمته. فأول مضار التشاحن والتباغض والاختلاف: إضاعة هذا الأصل العظيم. ومعصيته الله ورسوله الموجب للعقاب. وحرمان الثواب ونقصان الإيمان. وحصول الحسرة والخسران. وإهمال ما دلت عليه الآيات القرآنية والأحاديث النبوية.

ومنها: ما يترتب عليها من الاقتتال والاختصام والموالات والمعاداة التي تجعل المسلمين فرقا كل فريق يريد نصرته قوله بحق أو باطل؛ فيحصل بذلك من ارتكاب الخطأ والضلال والهوى من المفاسد العامة والخاصة ما لا يعلمه إلا الله.

ويترتب على ذلك ترك الحق الذي مع المنازع نصرته للهوى وبغضا للشخص الذي جاء به، فيوجب له بغض ما معه من الحق، ويحصل بسبب ذلك من الغيبة والنميمة والسعاية ما هو من أكبر المعاصي.

ويتحير مريد الهدى، حسنُ القصد إذا كان قليل البصيرة فلا يهتدي لسبيله، ولا يدري أي الطائفتين يتبعه في قبلة.

ويجد سبب القصد المتبع لهواه مجالاً يجول فيه بأعراض العلماء والصالحين وولاية أمور المسلمين، فيتنسب بقوله لطائفة ويتلبس بلباسها على قلب منافق مكار مخادع، فيتوصل بذلك إلى مقاصده الخبيثة ويذر في قلوب من انتسب إليهم ما يقدر عليه من البذور التي

تنتج الخزي والفضيحة، وليس الأسف على هلاك من هذا شأنه وهذا غاية قصده، فإنه بسبيل من هلك، وإنما الأسف كل الأسف لمن يلقي إليه سمعه ويمكنه من قلبه ولبه، ويصغي إليه ظانا نصحه وهو في الحقيقة أكبر عدو غاش، هذا بعض ما أنتجه الاختلاف.

ومنها: أنه يستدرج بالمفترقين إلى المباحدة والمهاجرة حتى لا يتعلم بعضهم من بعض ولا ينصح بعضهم بعضا، فيضيع من المصالح التي هم بصدد ها لو كانوا مجتمعين ما هو من أهم الواجبات وأكبر القربات وأجل الطاعات إلى غير ذلك من طمع أعدائهم بهم لتفرق كلمتهم وتشتت أمرهم.



فصل

في فوائد اتفاق المسلمين وتحابهم والسعي في ذلك

وهذا هو المطلوب المقصود الذي جرى الكلام لأجله، وهو المقصد الذي فيه يرغب المصلحون وإليه شمر المشمرون، وبه تنافس المتنافسون، ولمثله فليعمل العاملون لما اشتمل عليه من المصالح العظيمة والمهمات الجسيمة.

وبالجملة فجميع المفاصد التي ذكرت، والتي لم تذكر في مفاصد التهاجر والتباغض والتدابير بهذا الأمر تزول، وتصل بصاحبها إلى كل خير وتؤول، فبه تحصل الخيرات وتنزل البركات وتستجاب الدعوات وتبدل السيئات بالحسنات.

وباتفاق كلمة المسلمين يجتمع شمل الدين، ويحصل لهم بذلك في الأرض العز والتمكين، وبه يزيد الإسلام والإيمان؛ لأن الإيمان عند أهل السنة والجماعة قول وعمل يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية.

والسعي في هذا من أكبر الطاعات فيزيد به الإيمان درجات وبالتألف والاجتماع يحصل التعاون على جميع خصال البر والتقوى والخير قال تعالى: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ [النساء: ١١٤].

وقال النبي ﷺ: «ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصدقة؟ قالوا: بلى يا

رسول الله قال: إصلاح ذات البين فإن فساد ذات البين هي الحالقة^(١). وفي رواية: «لا أقول حالقة الشعر، ولكن حالقة الدين».

فأي درجة أعظم من هذه الدرجة التي زاد بها على أمهات الفضائل؛ الصلاة والصيام والصدقة، وقال النبي ﷺ: «والله لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أفلا أخبركم بشيء إذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم»^(٢).

فرتب ﷺ دخول الجنة على وجود الإيمان، ورتب وجود الإيمان على حصول التحابب الذي هو سبب الائتلاف، ونبه على الدواء لهذا بإفشاء السلام، لأن لين الكلام الذي من أجله إفشاء السلام من أكبر الدواعي لذلك.



(١) أبو داود (٤٩١٩)، الترمذي (٢٥٠٩).

(٢) مسلم (٥٤).

فصل

إذا علم هذا فالواجب على المسلمين عموماً وعلى أهل العلم خصوصاً أن يسعوا في هذا الأمر، ويتحملوا من أجله المشاق، وي بذلوا جهدهم وطاقاتهم في حصول التوادد وعدم التقاطع والتهاجر، ويرغبوا غيرهم فيه امتثالاً لأمر الله وسعيًا في محبوبه، وطلبًا للزلفى لديه فيوطنوا أنفسهم على ما ينالهم من الناس من الأذى القولية والفعلية مع أنها ستقلب إن شاء الله راحة ومواصلة دينية.

ويقابلون المسيء إليهم بالعفو عنه والصفح وسلامة النفس ولا يعاملونه بما عاملهم به؛ بل إذا عاملهم بالبغض عاملوه بالمحبة وإن عاملهم بالأذى عاملوه بالإحسان، وإن عاملهم بالهجر وترك السلام عاملوه ببذل السلام والبشاشة ولين الكلام والدعاء له بظهر الغيب، ولا يطيحوا بأنفسهم الأمانة بالسوء بمعاملته من جنس ما عاملهم به فليست هذه حالة الأنبياء وأتباعهم؛ بل حالهم العفو والصفح عن أهل الجرائم كما ذكر النبي ﷺ عن حال النبي الذي ضربه قومه حين دعاهم إلى الله حتى أدموه، فجعل يمسح الدم عن وجهه، ويقول: «اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون»^(١).

هذا والله الفخر الكامل الذي يبني لصاحبه في الدنيا الثناء الجميل، وفي الآخرة الثواب الجزيل قال تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاؤُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا﴾ [المائدة: ٢]. ويحث على مقابلة المسيء بالعفو في قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ صَبْرٌ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ﴾ [النحل: ١٢٦]، ﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ [البقرة: ٢٣٧]، ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: ٤٠]، ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [الشورى: ٤٣].

(١) البخاري (٣٤٧٧)، مسلم (١٧٩٢).

فإذا وفق المسلمون لهذه الحالة جمع الله شملهم وألف بين قلوبهم وهداهم سبل السلام وأخرجهم من ظلمات الجهل والظلم والضلال إلى نور العلم والعدل والإيمان. ويجب عليهم إذا رأوا صاحب هوى يريد أن يشق عصا المسلمين ويفرق بينهم لنيل غرض من أغراضه الفاسدة أن يقمعوه وينصحوه ولا يلتفتوا لقوله، فإن من هذا حاله أكبر الأعداء.

وأن يحرصوا غاية الحرص على ستر عورات المسلمين وعدم تتبعها؛ خصوصاً ما يصدر من رؤساء الدين والعلماء وطلبة العلم الذين لهم الحق الأكبر على جميع المسلمين بما قاموا به من علم الشرع وتعليمه، الذين لولاهم ما عرف الناس أمر دينهم ومعاملاتهم.

فلولاهم لم يعرفوا كيف يصلون ويزكون ويصومون ويحجون؛ بل لا يعرفون يبيعون ويشترون؛ بل لولاهم لكان الناس كالبهائم لا يعرفون معروفًا ولا ينكرون منكرًا ولا عرفوا حلالًا ولا حرامًا فالواجب على المسلمين احترامهم وكف الشر عنهم وقمع من يريدهم بأذى والتغاضي مما يصدر منهم بستره وعدم نشره لأن نشره فساد عريض.

واعلم أن للخير والشر علامات يعرف بها العبد:

فعلامه سعادة الإنسان: أن تراه قاصدا للخير لكافة المسلمين حريصا على هدايتهم ونصيحتهم بما يقدر عليه من أنواع النصح مؤثرا لستر عوراتهم وعدم إشاعتها قاصدا بذلك وجه الله والدار الآخرة.

وعلامه شقاوة العبد: أن تراه يسعى بين الناس بالغيبة والنميمة ويتبع عوراتهم ويتطلع على عوراتهم، فإذا سمع بشيء صدر منهم من المكروه أشاعه وأذاعه؛ بل ربما نشر معه شرحا من ابتداعه، فهذا العبد بشر المنازل عند الله مقيت عنده متعرض لمساخطه يوشك أن يفضحه في دنياه قبل أخراة إن لم يتدارك نفسه بالتوبة النصوح وتبديل السيئات بالحسنات.

فحقيق بمن لنفسه عنده قيمة أن يربأ بها عن هذه الخصلة الذميمة، ويتأمل معنى قوله ﷺ: «من ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة»^(١). وقوله ﷺ: «يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورة أخيه يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف بيته»^(٢). هذا الوعيد الشديد في عموم المسلمين، وأما العلماء والصالحون فالوقوع بهم أقبح وأقبح، وهو علامة على معاداة الله ومحاربتة؛ لأن الله قال على لسان رسوله ﷺ: «من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب»^(٣).

وقد قال بعض السلف: إن لم يكونوا العلماء أولياء الله فلا أدري من هم أولياؤه. وصدق رحمه الله، فإن ولاية الله إنما تنال بحسب قيام العبد بأوامر الله تعالى، ولأهل العلم من هذا أكبر نصيب، فإنه لا يكاد ينال العبد طرفاً من العلم يصير فيه رئيساً حتى يجتهد ويجد ويمضي عليه زمن طويل وهو متجرد لطلب العلم تاركاً لما عليه أهل الدنيا مستغرقاً لأكثر أوقاته وأشرف ساعته بالاشتغال بالعلم الذي هو بنفسه أجل الطاعات، وهم أخرى بولاية الله من غيرهم؛ فكيف يمكن بالقدح فيهم من غلبت عليه الشقاوة وأفنى زمانه بالقليل والقال ولم يضرب مع الصالحين بسهم من نفائس الأعمال، فلا تراه باحثاً عن أمر دينه ولا مجالساً للعلماء على وجه الاستفادة منهم؛ بل لو سئل عن أدنى مسألة من أمر دينه لم ينطق ببنت شفة^(٤)، ومع هذا فقد أطلق لسانه بثلب العلماء وأهل الدين زاعماً فيما قاله إنه مصيب؛ نعم قد أصاب طريق أهل الشر، والتحق بالحيوانات الخسيسة التي تترك الأطعمة الطيبة وتذهب إلى الجيفة ونحوها من الأطعمة الخسيسة لتركه المحاسن وإقباله على ما ظنه مساوئ وانحرف عن طريق أهل الخير فليس بكفو

(١) البخاري (٢٤٤٢)، مسلم (٢٥٨٠).

(٢) أحمد (١٩٧٧٦)، أبو داود (٤٨٨٠).

(٣) البخاري (٦٥٠٢).

(٤) أي: بكلمة.

أن يذكر معهم، وإنما يذكر لئلا يغتر به المغترون ويقع بشبكته الجاهلون، ولعله أن يرتدع ويتوب ويقلع إلى ربه وينيب، فليس على طريق التوبة حجاب، ولا ذنب إلا وراءه مغفرة الملك الوهاب لمن تاب وأناب.



فصل

ومن أعظم ما يجب الاعتناء به على أهل العلم ألا يجعلوا الاختلاف بينهم في المسائل الدينية التي لا يخرج المخالف فيها إلى البدع أو الشرك - سببا وداعيا إلى التفرق وتشيت القلوب وموجبا للقدح والطعن بسببها والموالاة والمعاداة عليها، فإن هذا ظلم وتعد لا يحل بإجماع المسلمين، فما زال السلف الصالح من الصحابة والتابعين فمن بعدهم يختلفون في مسائل الدين، ولا ينكر بعضهم على بعض ولا يوجب بعضهم على بعض أن يتبعه وإلا ضلله، فإن هذه مرتبة لا تصلح إلا للرسول فهم الذين يضلل مخالفهم، وأما من عداهم فلم تضمن له العصمة.

ومن رحمة الله بعباده أن جعل اختلاف هذه الأمة رحمة ليشيب المصيب ويعفو عن المخطئ واتفاقهم حجة ونجاة وعصمة.

فالواجب على أهل العلم أن يبذلوا جهدهم بتحري الحق والصواب، وألا يضللوا المخالف لهم مثلهم أخطأ أو أصاب. وهذا في جميع المسائل التي تعارضت فيها أقوال سلف الأمة بحسب ما أداهم إليه اجتهادهم:

وذلك مثل من يرى أن الماء لا ينجس إلا بالتغير بالنجاسة لا يجوز له القدح فيمن يرى أن ما لم يبلغ قلتين ينجس بمجرد الملاقاة وبالعكس. وكذلك من يرى أن الماء المستعمل في رفع الحدث يصير طاهرا غير مطهر لا يضلل من يراه طاهرا مطهرا وبالعكس.

ولا من يرى أن الصلاة في الثوب النجس ناسيا تعاد على من لا يرى الإعادة وبالعكس. ولا من يرى وجوب صوم ليلة الثلاثين من شعبان في الغيم على من يرى استحباب الفطر

أو إباحته ولا بالعكس. ولا من يبيح فعل التوافل ذوات الأسباب في أوقات النهي على من يمنعها وبالعكس.

وأمثال هذه المسائل التي لم يزل الخلاف فيها بين السلف وإلى الآن، فلا يحل لمن يرى أحد القولين فيها أن ينكر على غيره على وجه القدح به، فإن هذا ظلم لا يجوز؛ بل وظيفة أهل العلم في مثل هذه المسائل الخلافية أن يبينوا ما يرون أنه الصحيح بحسب قدرتهم بالدليل الشرعي الذي هو الكتاب والسنة والإجماع والاعتبار بالقياس والحكم [وضعف العقل] ^(١) بالدليل الشرعي ^(٢)، وأن يردعوا من جعل هذا الخلاف سلماً للاختلاف؛ لأنه بعيد عن الإنصاف؛ نعم إن ظهر من أحد من أهل العلم مخالفة بينة لدليل شرعي صريح، فإنه يجب نصحه، ويبين له الدليل الشرعي بأقرب الطرق، ولا يجعل تأنيبه أو غيبته في المجالس بدلاً من نصحه، فليست هذه طريقة أهل الإنصاف، بل طريقتهم النصيحة سرا وعدم إشاعة الفاحشة.

وبالجملة فالواجب على أهل العلم وغيرهم :

السعي في معرفة الحق. والاجتهاد في تنفيذه. والعمل به والتعاون على ذلك.

وأن يحب أحدهم لأخيه ما يحب لنفسه سواء وافقه أو خالفه، فكما أنه إذا وقع منه خطأ وزلل لم يحب اطلاع أحد عليه، بل يحرص على ستر نفسه؛ فكذلك ينبغي أن يتزل أخاه منه بهذه المنزلة.

وأن يحمل ما يصدر منه على أحسن محمل، فإن الجزاء من جنس العمل، فمن كان عمله مع إخوانه هكذا؛ ستر الله عليه بأسباب يعلمها وأسباب لا يعلمها ستر لا يحصل لمن لم يكن بهذه المثابة، فكما تدين تدان جزاء وفاقاً، فنسأل الله أن يوفقنا وإخواننا المسلمين لما يحبه

(١) كلمة لم تتضح لنا.

(٢) لعل في العبارة سقطاً ولم يتضح لي.

ويرضاه، وأن يصلح أحوال المسلمين ويؤلف بين قلوبهم ويهديهم سبيل السلام، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد وسلم.



فائدة مهمة

اعلم أنه ينبغي للمعلم أن يفتح للمتعلمين باب البحث والمراجعة والانتقاء في المسائل العلمية، فإن في ذلك من المصالح الدينية ما لا يدخل تحت الحصر.

فمنها أن ذلك من باب التعاون على البر والتقوى لأن مصالح الدارين لا تتم إلا بالتعاون عليها، فالمسائل العلمية لا تتم إلا بذلك وهي بدونه في غاية النقص.

ومنها: أن ذلك يوجب لهم التهذب والتدرب على المعارضة والاستدلال والترجيح والتضعيف فتتقد بذلك أفكارهم ويحصل لهم ملكة يقتدرون بها على الإيراد والجواب، فبالامتحان تنصقل الأذهان.

ومنها: أن في إهمال المعلم لهذا، وجبل المتعلمين على تلقي جميع ما يقوله بالقبول وعدم المعارضة له فيما تحققوا وظنوا أو شكوا فيه، فيه غلق لباب الفائدة للمعلم والمتعلم.

أما المتعلم فظاهر، فإنه إذا لم يعارض ويبحث لم يهتد إلى الصواب إلا في المسائل الواضحة البسيطة، وأما المسائل التي تحتاج إلى تحرير وتقرير وجواب وإيراد فبابها عليه مسدود؛ بل ربما أن المتعلم الذي قد تقررت عنده المسألة على صوابها إذا رأى معلمه قد خالف ما عنده ولم تحصل منه المباحثة المذكورة قد يشك فيما علمه أو يعتقد خلاف ما ظنه من الصواب كما هو الواقع.

وهذه الحالة إذا استمر عليها المتعلمون خمدت أذهانهم وأفكارهم فيكون الذكي الفطن جامد الذهن خالي القريحة، وذلك أن القوة المفكرة إذا لم تشتغل بالتفكير والتذكر وإعمالها فيما هي مهيئة له بطل عملها بمنزلة بقية الجوارح التي إذا توالى عليها السكون والكسل

لم تنفع صاحبها وأسرع إليها الفساد، فإذا أعملت فيما هي مستعدة له ترتبت وازدادت وترقت على الدوام.

وأما غلقه لباب الفائدة عن المعلم فأظهر وأظهر، فإنه يسد على نفسه أبواباً وطرقاً من الخير قد كان يمكنه تحصيلها بأسهل شيء، فإنه إذا حصلت المباحثة والمراجعة المذكورة بينه وبين المتعلمين لم يعدم بذلك أن يستفيد منهم علماً حادثاً أو يتذكر علماً منسياً أو يتضح له ما كان مشكلاً أو يتوقف بسبب ذلك عن قول كان يجزم به على خلاف الصواب.

ومنها: أنه يوجب له التيقظ والاحتراز فيما يقوله وينقله، فإنه إذا علم أنه إذا قال قولاً أو نقل شيئاً لم يعارض ولم يوقف بوجهه؛ بل يقبل على أي وجه كان - تساهل في ذلك، فقال ونقل ما اتفق له غير مراعاة للصواب، فيحصل منه الخطأ والغلط شيء كثير. وإذا علم أنه يعارض تنبه وتحرز وتحري في قوله ونقله بحسب قدرته.

ومنها: أنه يوجب له كثرة المطالعة والبحث والتفتيش والتنبيه لكل ما يخطر بباله أنه سيتكلم به.

ومنها: أنه يتحسن بذلك خلقه، ويصير له ملكة لتحمل ما يرد عليه من الاعتراضات، فإن صاحب المنصب العالي على غير الذي يرد غيره تبعاً له لا يكاد يتحمل ممن دونه إذا عارضه؛ بل منصبه يوجب له النفرة من الاعتراض عليه ممن هو مثله أو فوقه؛ فكيف بمن هو دونه فيخاف عليه لسبب ذلك من رد الحق ونصر الباطل الذي يعلمه ويغلب هذا السبب ما هو عليه من الديانة كما هو مشاهد.

ولهذا من أدب المعارض لمن هذه حاله إذا استبان للمعارض أن الصواب معه ألا يكون ذلك بصورة المعارضة؛ بل بصورة السؤال والاسترشاد والتنبيه على الصواب بالطف الطرق التي توجب القبول، فإذا وطن نفسه على حصول المعارضة وعدم المبالاة بها بل الحرص عليها، وأوعز للمتعلمين أن يعارضوه بما يرون أنه معارض لقوله تدرب بذلك وصار له ملكة

قوية على ذلك بحيث لا يبالي بالمعارضة من صغير وكبير؛ بل قد تراه يقول القول في الملاء جازما به ثم يظهر له عكس ما جزم به فييديه غير خجل ولا مكتثر بل قصده الوصول إلى الحق والنصيحة للخلق، وحبذا حالة توصل العبد إلى هذا الخلق الذي لا يلقاه إلا ذو حظ عظيم.

ومنها: أن المعلم إذا هذب المتعلمين على هذه الطريقة الحسنة أو غيرها من الطرق الحسنة صار سببا لاستمرار هذه الحال فيمن تعلم منهم وتربى بهم لأنهم يربونه على ما تربوا عليه فيحصل له من الخير ما لا يعلمه إلا الله.

ومنها: أنه يعرف بذلك مراتبهم ودرجاتهم في التحصيل، ومعرفة مراتب الناس من أهم الأمور خصوصا من له التدبير فيهم فإنه يحتاج، بل يضطر إلى ذلك لأجل عمله فيهم لأن عمله لا يتم إلا بتنزيلهم منازلهم وإعطاء كل ما يستحقه.

ومنها: أن ذلك يوجب الثقة بقوله لأن من وفق لهذه الحالة وفق للصواب.

وأما من سد على نفسه هذا الباب، فقد حصل على غاية الحرمان من العلم والعمل والثواب والخطر العظيم بسبب سوء الخلق الذي يؤثر ما يؤثر وسوء التعليم وقلة النتيجة وعدم النصيحة التي هي أس التعليم؛ بل أس كل عمل، والإعجاب بالنفس وعدم الثقة بقوله، وغير ذلك، فنسأل الله توفيقا يوفقنا إلى الصواب ويصرفنا عن كل شر.

تم الكتاب، والحمد لله على يد معلقه الفقير إلى الله عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين اللهم صل على محمد وسلم (٦ جمادى ١٣٤٣هـ).



الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ وَاجِبُ الْمُسْلِمِينَ

تَأَلَّفَ
الْشَيْخُ الْعَلَامَةُ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نَاصِرٍ السَّعْدِيُّ

رَحِمَهُ اللَّهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً:

الجهاد في سبيل الله أو واجب المسلمين، وما فرضه الله عليهم في كتابه نحو دينهم، وهيئتهم الاجتماعية:

قد أوجب الله على المؤمنين الجهاد في سبيله والاعتصام بدينه الذي هو حبله، والدعوة إلى ذلك، والألفة، والاجتماع، والتعاون على الخير والبر والتقوى والاستعانة بالله في جميع أمورهم، وقوة التوكل عليه والقيام بالمستطاع المقدر عليه من الدين والتقوى، وتعلم ما يحتاجون إليه في أمور دينهم ودنياهم من العلوم والفنون النافعة التي يحصل بها قيام الدين والأمة، والتمرن على القوة المعنوية، والشجاعة الإيمانية، وبالأَسباب المقوية للإيمان كلها، وبال دعوة إلى سبيله بالحكمة والموعظة الحسنة، ومجادلة المبطلين والضالين بالتي هي أحسن، والجهاد في الله حق جهاده.

فهذه الأوامر الإلهية في القرآن في مواضع كثيرة، وكلها داخلية في الجهاد في سبيله، لأن معنى الجهاد في سبيل الله بذل المجهود في تقوية المسلمين؛ تقوية معنوية، وتقوية مادية، وبذل المجهود في مقاومة الأعداء، وفي سلوك كل طريق يحصل به دفع شرهم والنكاية بهم، فعلى هذا يكون مجموع أصول الجهاد نوعين:

أحدهما: السعي الحثيث في تقوية المسلمين، والسعي في إزالة الضغائن والعدوات الواقعة بين أفرادهم وجماعاتهم وحكوماتهم بالدعايات والمواظب المناسبة للحال.

وأن يكون صوت المسلمين واحدا يتكلم ويدعو إليه العلماء والكبراء وجميع طبقات

الناس كلهم يتفقون لهذه الدعوة بحسب إمكانهم.

ومما يسهل عليهم هذا الأمر مع صعوبته في بادئ الأمر، أن يعلموا أن هذا السعي والدعوة إلى جمع المسلمين وإلى إصلاح ذات بينهم هو أفضل الأعمال، وأنه أفضل من استغراق الزمان بالصوم والصلاة، وأنه من أعظم وأجل الجهاد في سبيل الله، فإن أصل الجهاد الذي لا يستقيم إلا به اتفاق الكلمة وارتباط المسلمين بالأخوة الدينية ارتباطاً وثيقاً قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوِيكُمْ﴾ [الحجرات: ١٠].

وبه يحصل أسباب النصر؛ قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَتَاكَ بِبَصِيرَةٍ وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ (٦٢) وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ﴾ [الأنفال: ٦٢، ٦٣]. فبين أنه يجب على المؤمنين الارتباط بالأخوة الدينية، وأن تحقيق هذا الأمر من مقتضيات الإيمان وشروطه، وأنه كلما قوي إيمان العبد عرف مقدار نفع هذا الأمر وعمل واجتهد عليه، وأن الله نصر نبيه بأمرين:

أمر سماوي: وهو نصره الذي ينزله على المتقين القائمين بدينهم.

وأمر معنوي: وهو اجتماع المسلمين وتآلف قلوبهم وحصول التحاب الذي يوجب لكل منهم أن يرى مصلحته ومصلحة إخوانه واحدة والغاية واحدة.

فالواجب على جميع طبقات الأمة - لا سيما الرؤساء، رؤساء الدين ورؤساء الدنيا - أن يجاهدوا أنفسهم وإخوانهم المسلمين لتحقيق الأخوة الإيمانية؛ وإذا سلكت طرقه وأبوابه التي تسهله، وشعر كل واحد بما يجب عليه لربه ودينه وإخوانه، واستعانوا بالله ولم يخلدوا إلى الكسل والخور واليأس، أفلحوا. فإن هذين الأمرين أعظم الموانع لحصول المصالح ودفع المضار. فإن الكسل والخور ينافي الرغبة في الدين، وينافي الجهاد الحقيقي، وأما اليأس من حصول المصالح ومن دفع المضار فإنه الهلاك بعينه، وهل آخر المسلمين عن الأمم، إلا تفرقهم وكسلهم وجبنهم وخورهم ويأسهم من القيام بشئونهم حتى صاروا بذلك عالة على غيرهم. ودينهم قد حذرهم عن هذه الأمور أشد التحذير. وأمرهم أن يكونوا في

مقدمة الخلق في القوة، والشجاعة، والصبر، والملازمة للسعي في كل أمر نافع، والعزم، والحزم، والرجاء وحسن الثقة بالله في تحقيق مطالبهم، والدواعي لهم في ذلك متوفرة، فإن مجرد السعي في ذلك بحسب الإمكان من أفضل الأعمال المقربة إلى الله.

والقوة الإيمانية والأخوة الدينية ووجوب النصيحة وارتقاب مواعيد المولى الصادقة التي لا تتخلف عن أسبابها، حيث وعد المؤمنين القائمين بحقوق الإيمان بالعون والنصر والتسديد والتأييد. كل واحد من هذه الأمور يكفي وحده في حث المؤمنين على القيام بشئونهم ومصالحهم الكلية، فكيف وهي كلها حاصلة؟

ثم إن الكسلان الذي ملكه الخور واليأس، أي شيء يرتقب وأي خير ينتظر؟ أليس الوهن والضعف والجبن أكبر سلاح للأعداء، وهي الطريق الوحيد للذل والإهانة والسقوط إلى أسفل سافلين من تسفل النفس وهبوط الأخلاق؟ فأين الأنفة النفسية وأين الحمية الدينية، وأين الشهامة الإنسانية؟ فوالله إن موت هؤلاء خير من حياتهم حياة الذل وموت الأخلاق الطيبة، أليس هذا ميراثا تلقوه عن المنافقين الذين قال الله عنهم: ﴿وَلِذَٰلِكَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ [الأحزاب: ١٢].

أين هؤلاء ممن قال فيهم وفي نفوسهم الجميلة والجليلة: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ [الأحزاب: ٢٣].

ولكل قوم وارث، فقد ورثهم في الأرض رجال من المؤمنين من ملوكهم، ورؤسائهم وعلمائهم وأشرافهم وذوي النجديات منهم، صدقوا ما عاهدوا الله عليه، حيث عاهدوا ربهم على التمسك بدينه والقيام به أتم القيام والجهاد في سبيله.

فمنهم: الباذل لنفسه.

ومنهم: الباذل لماله.

ومنهم: الحاث لإخوانه المسلمين على القيام بما يقدرون عليه.

ومنهم: الساعي بينهم بالنصيحة والتأليف.

ومنهم: المنشط للمؤمنين بقوله وماله وجاهه.

منهم: الفذ الجامع لذلك كله.

فهؤلاء رجالات المؤمنين وخيار المسلمين الذين قام الدين وبه قاموا، وهم الرواسي في إيمانهم وجهادهم، ولا يردهم عن مرادهم راد، ولا يصددهم عن المضي في سبيلهم صاد، لا تزعزعهم الحوادث، ولا تفزعهم الكوارث، تتوالى عليهم المصائب فيثبتون لها ثبوت الجبال، وتتأبهم الأهوال المفطعة فيتلقونها بصدور مشرحة وأنفس مطمئنة فعل الكمل من الرجال. فواها لهؤلاء الأبطال، ما أعلى قدرهم، ولله درهم ما أعظم ثوابهم، وأجزل أجرهم.

ومما يجب على المؤمنين أن يحذروا غاية الحذر من المخذلين المرجفين ومن المفسدين بينهم في السعي في الفتن والتفريق بينهم؛ إن هؤلاء أضر عليهم من العدو المحارب، قال تعالى في وصف أمثال هؤلاء: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٧]. أي مستجيبيون لهؤلاء المفسدين لا يفهمون مغزى مرادهم فيغترون بهم، فتحصل الفرقة بين المؤمنين. فعلى المؤمنين أن يتنبهوا لهؤلاء المفسدين. وعلى المسلمين أيضا ألا يجعلوا الاختلاف بينهم في الأقوال والمذاهب وفي الملك، والسياسات والأغراض الشخصية حائلا يحول بينهم وبين تحقيق الأخوة الدينية والرابطة الإيمانية، بل يجعلون الخلافات كلها والأغراض الجزئية تبعا لهذا الأصل الكبير، لأن مصلحة ذلك الكلية وما يطلبهم دينهم منهم من الوحدة والألفة وما يمنعهم منه من التفرق المفكك لوحدتهم وقوتهم يأتي على ذلك أجمع، ويقدم على كل شيء.

فالمصالح الكلية تتدرج فيها الأغراض الجزئية، فمتى صار الغرض الوحيد المصالح العامة تبعثها المصالح الخاصة.

قال تعالى: ﴿لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٦٠]. فهذه الآية وما أشبهها من الآيات بينت أن أمثال هؤلاء المرجفين ضررهم عظيم، وشرهم مستطير، وما أكثر ورائهم في هذه الأوقات التي اضطر المسلمون فيها إلى نصره الأولياء، حيث يوجد طائفة من الناس يشبطون عن الجهاد في سبيله، ومقاومة الأعداء، ويخدرون أعصابهم ويؤيسون المسلمين، ويوهمونهم أن كل عمل يعملونه لا فائدة فيه، فهوؤلاء لا خير فيهم؛ لا دين صحيح، ولا مروءة ولا إنسانية، ولا حماية قومية وطنية. ومع ذلك فهم صاروا أضر على المسلمين من الأعداء. فليعلم أمثال هؤلاء ومن يستجيب لهم أن الله لم يكلف المؤمنين إلا وسعهم وطاقتهم، وأن لهم في رسول الله أسوة حسنة. فقد كان ﷺ له حالان في الجهاد والدعوة، أمر في كل حال بما يليق بها ويناسبها، أمر لما كان في مكة والمسلمون قليل والقوة ضعيفة والأعداء كثيرون بالاعتصام على الدعوة إلى الدين وبيان محاسنه وجذب الناس إليه وجهادهم بالدعوة. وأمر أن يكف يده عن القتال باليد لما فيه من الضرر وخلاف الحكمة كما هو ظاهر لكل أحد، وأن يسالم الأعداء ويستدفع ضررهم بكل طريق ويتحمل كثيرا مما يعملون معه ومع الإسلام.

فلما هاجر إلى المدينة وقوي المسلمون وكثروا وعظمت وطأة الأعداء ومقاوماتهم العنيفة للإسلام والمسلمين، أمر بجهاد اليد مع جهاد الدعوة، فللمسلمين برسول الله أسوة حسنة، من كانت المصلحة تقتضي مهادنتهم ومسالمتهم من الأعداء سالموه وهادنوه، وتحملوا أضرارهم القليلة لدفع ما هو أعظم منها، ومن تعينت المصلحة في قتالهم بالسلاح لعدوانهم وشرهم وضررهم الكبير قاوموه بالسلاح والقوة، فيتبعون ما تعينت مصلحته الدينية ويستعينون على المضي في أحد الأمرين بالمشاورة والمراودة. والمشاورة أحد أصول السياسة الدينية بل هي أهم قواعدها، كما قال تعالى: ﴿وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٣٨]. ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [آل عمران: ١٥٩].

وهذا من أهم ما فرضه الله على المؤمنين في إصلاح وتدبير أمورهم الكلية، وله من الفوائد ما لا يحصى.

منها: امتثال أمر الله والاعتداء برسول الله ﷺ إذ كان يشاور أصحابه في كل أمر مهم.

ومنها: أن المشاورة من أكبر الأسباب لإصابة الصواب وسلوك الطرق النافعة لاجتماع آراء المؤمنين وأفكارهم، وتنقيحها وتصفيتها، مع أن الله معهم في هذه الحال يسددهم ويؤيدهم.

ومنها: أن المشاورة تنور فيها الأفكار وتترقى فيها العقول والآراء لأنها تمرين للأذهان، واستعمال للقوة العقلية فيما خلقت له وهيت، واقتباس بعضهم من آراء بعض.

ومنها: أنه قد يكون الصواب من مجموع رأيين أو ثلاثة أو عدة آراء ولا سبيل إلى ذلك إلا بالمشاورة.

ومنها: أن المشاورة من أسباب المحبة بين المؤمنين، وتألف قلوبهم وشعور جميعهم أن مصلحتهم واحدة، وتنبه الأذهان للفكر في ذلك، فإن من لا يشاور في الغالب فإنه لا يعمل فكره في هذه الأمور فضلاً عن أن يهتدي إلى الصواب.

ففتح باب المشاورة بين المؤمنين في تعيين مصالحهم الكلية ودفع مضارهم، وفي أنسب الوسائل، والطرق التي يسلكونها لتحقيق ذلك عون كبير على القوة والصلاح والفلاح والنجاح. وقد اتفق العقلاء أن الطريق الوحيد للصلاح الديني والدنيوي هو طريق الشورى.

فالمسلمون قد أرشدتهم الله أن يسعوا إلى مصالحهم، وعلمهم كيفية الوصول إليها بإعمالهم لأفكارهم مجتمعين، فإذا تعينت المصلحة في طريق سلوكه، وإذا ظهرت المضرة في أمر من الأمور سعوا إلى دفعها ومدافعتها، وإذا اشتبهت المصالح بما ينافيها من المضار وتعارضت قدموا راجحها على مرجوحها، فلا يدعون مصلحة داخلية ولا خارجية صغيرة ولا كبيرة إلا تشاوروا فيها وقدموا ما تقتضيه المصلحة. وقد أوجب الله على المسلمين أمرين عظيمين عليهما مدار الجهاد: الاستعداد لعدوهم بما يستطيعون من قوة عقلية ومعنوية ومادية. ويدخل في ذلك تعلم الفنون الحربية من الرمي والركوب وعمل السلاح

المناسب للوقت والمكان، وبما لا تتم هذه الأمور إلا به من تعلم الصناعات المعينة على هذا الأمر.

وأمرهم بأخذ الحذر من عدوهم وهو التحرز والتحصن منهم. وأن يكونوا منهم أبدا على حذر في وقت السلم فضلا عن وقت الحرب، وأن تكون لنا العيون والأرصاد عليهم لنعلم كل حركاتهم العلمية والحربية حتى لا يسبقونا إلى الأعمال والصنائع النافعة، فإن ضعف المسلمين وقصورهم وجهلهم بالصنائع وعمل الأسلحة من فرص الأعداء، فلنأخذ عليهم هذا الطريق الذي منه يدخلون علينا، لعل الله أن يكف بأس الذين كفروا، ولا نكون عالة فيها وفي غيرها عليهم، فإنهم بذلك يتمكنون مما يريدون، فإن لله في هذه الدنيا سننا لا تتغير، وإن الحياة العزيزة لا تكون لمن أذل نفسه وخذلها وتسول غيره.

ولئن قال متحذلق مخذل: إن أمة المسلمين الآن متعذر عليهم أن يسلكوا هذا الطريق فذاك من جهله وجبنه وخوره، فالله تعالى حكيم، وأمرنا بسلوك طرق الحكمة وليست الأمور العظيمة يقفز إليها قفزا. وقد علمنا تعالى أن نبدا بما نقدر عليه، ولا نترك المقدور لعجزنا عن الكمال، فمتى أدينا ما علينا وقمنا بما فرض علينا وما نستطيعه، كنا مجاهدين ومحمودين وعزيزين، فإن من يسعى لعزه ولغاية مجده فطريقه وإن كان ضعيفا فهو طريق المجد وطريق الحزم وطريق القوة والشجاعة. فرحم الله من أعان على الإسلام ولو بشرط كلمة.

وقد أمر الله بالجهاد بالنفس، والمال وبالأقوال، والأفعال وبالمباشرة وإعانة المباشرين بالمال، والدعوة، والتشجيع، والتحريض؛ فكل من لم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من النفاق^(١)، كما صح الحديث بذلك.

فأهل الحل والعقد والرياسة من الملوك، والأمراء، والوزراء، ورجال الدول الإسلامية

(١) أبو داود (٢٥٠٢)، النسائي (٣٠٩٧).

عليهم أن يسعوا أحث السعي لتحصيل القوتين؛ القوة المعنوية، والقوة المادية، بإزالة جميع الحواجز، والموانع التي حالت بين المسلمين وبين اتفاقهم واجتماع كلمتهم، وتآلف قلوبهم، وأن يفهموا الأسباب التي فرقتهم؛ من الأغراض الشخصية والمطامع والأغراض الردية، والأيدي الأجنبية، فإنهم متى فهموها حق الفهم عرفوا أنها تنافي مصالحهم الدينية والدنيوية، ومنافعهم الكلية، وتنافي ما يحث عليه العقل والحزم من وجوب تقديم المصالح العامة على الأغراض الخاصة. وقد قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٢٤]. فتوعد الله من كانت هذه الأمور أحب إليه من الله ورسوله ومنعته من الجهاد في سبيله وقدمها عليه. وهذه المذكورات في هذه الآية الكريمة هي الموانع والحواجز عن القيام بالجهاد في سبيله قولاً وفعلاً، ومن أكبر أسباب الجبن، فلا يتحقق الإيمان إلا بتقديم حب الله ورسوله والجهاد في سبيله عليها، فإن الله قد وعد على الجهاد في سبيله مغفرة الذنوب والسيئات وحصول الخيرات ودخول الجنات والفتح في الدنيا والعز والنصر القريب. قال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تَحْرِيقِ نَارٍ تُنَجِّيكُمْ مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ [الصف: ١٠] إلى قوله ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الصف: ١٣]. فأخبر تعالى أن من قام بالإيمان والجهاد فقد حصل التجارة الرباحة وأدرك الصفقة والغنيمة والخيرات المتتابعة.

تالله لقد حرم الناكلون عن الجهاد خيراً كثيراً، ولقد سعوا فيما يكسب الذل وخسروا خسراناً كبيراً، فأين الشهامة الدينية وأين الغيرة الإيمانية، وأين الرغبة في الخير؟

يا عجباً لمؤمن يرى أهل الباطل يجهدون ويألمون في نصر باطلهم، وهم لا غاية لهم شريفة يطلبونها، وهو مخلد إلى الكسل عن نصر الحق الذي يترتب على نصره من الخيرات العاجلة والآجلة ما لا يمكن التعبير عنه، كل ذلك خوفاً من المشقة وزهداً في إعانة إخوانه المسلمين في ماله أو بدنه وقوله وفعله، بل زهداً في مصالح نفسه الحقيقية.

قال تعالى: ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ ۖ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾ [النساء: ١٠٤].

وعلى أهل العلم من بيان فضل الجهاد ووجوبه وتبيين منافعه ومصالحه الضرورية وحض الناس على ذلك أعظم مما على غيرهم. وعليهم أن يوضحوا للمسلمين أن جميع حركاتهم وسكناتهم، وأقوالهم وأفعالهم ونفقاتهم المقوية للدين ودفع ضرر الأعداء، كلها داخلة في هذا الواجب العظيم، وأن يفهموهم أن الاختلاف في المذاهب والتباين في المشارب لا يمنع من اتفاقهم جميعاً على هذا الأصل الذي يجمع قاصيهم لدانيهم، وأن المصالح العامة الكلية مقدمة على الأغراض الجزئية والمنافع الشخصية وأن هذا العمل مصلح لدين المسلمين ودنياهم. ثم على كل فرد أن يبدي مجهوده في نصر الدين وتقوية المسلمين بما استطاع من نفقة أو قول أن ينهض المسلمين ويقوي عزائمهم ويبعث هممهم.

وعلى الرؤساء، والمرءوسين الترغيب في تعلم الفنون الحربية والصناعات النافعة، وعمل الأسلحة والحصون الواقية واستجلاب ما تعذرت صناعته، والسعي في تنمية المصالح والمنافع الاقتصادية بالعمل بالأسباب الميسرة لها، المعينة على تحصيلها، فإن المصالح الاقتصادية هي العون على المصالح الدينية، فكل ما فيه تقوية المسلمين ودفع الأضرار والشروع من الأعداء عنهم فهو من الجهاد.

وعليهم أن يدرسوا أحوال الأمم الأجنبية وسياساتهم فإن معرفة ذلك من أسباب أخذ الحذر منهم والتوقي لشُرهم.

وعليهم مع فعل الأسباب النافعة أن يتوكلوا على الله ويستعينوا به ولا يتكلوا على حولهم وقوتهم، ولا يغتروا بحالهم ويعجبوا بأنفسهم ولا يستهينوا بأعدائهم بل يحسبون لهم كل حساب.

ومن أعظم الجهاد، الجهاد المالي، والله تعالى قدم الجهاد بالمال على الجهاد بالنفس، فإن النفقة في سبيل الله أفضل النفقات على الإطلاق وبها يستعان على قتال الأعداء

بتحصيل الأسلحة وصناعتها، والمراكب المناسبة لزمانهم، وإقامة جميع مؤن الجهاد. حتى إن دفع المال الذي يدفع للأعداء لوقاية شرهم من الجهاد بالمال، فبذل المال للأجانب، عند الاضطرار، مقدم على ما هو أخطر منه وأشد ضرراً. وقد أمرهم الله أن يتعاونوا على البر والتقوى. فالبر اسم جامع لفعل الخير كله ووسائله وطرقه.

كما أن التقوى اسم جامع للتعاون على اتقاء ما يخشى ضرره في الدين والدنيا والآخرة، أي تعاونوا على فعل الخيرات وعلى ترك المنكرات، وتعاونوا على كل وسيلة تعين على ذلك، فالعالم بوعظه وتذكيره وتعليمه، والغني بماله، ذو السداد برأيه وعقله وتدبيره وسياسته، وأهل النجدة والشهامة بقوتهم وتحضيضهم لغيرهم والعامل بعمله وصناعته، وكل فرد يعين بنفسه ورعايته وتشجيعه وصاحب الجاه بجاهه، فيكون المؤمنون كالجسد الواحد والبنیان الذي يشد بعضه بعضاً قال تعالى: ﴿فَأَنْقُذُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦]. وهذا يشمل جميع الأوامر الدينية، فليس لأحد عذر في القيام بالمستطاع منها.

وقال تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ٧٨].

فإنه لما أمر بالجهاد أخبر بالطريق التي تسهله، والدواعي التي تدعو إليه، فكون الله اختار المؤمنين واجتباهم واختار لهم هذا الدين العظيم الذي هو دينه الذي يوصل إليه وإلى كل كرامة، وهذا من أكبر الدواعي إلى الجهاد حيث كان هذا العمل الجليل يوصل إلى كل خير ويدفع كل شر، ومع ذلك فما جعل عليكم في الدين من حرج، فلم تكلفوا من الجهاد إلا ما تستطيعون ويهون عليكم، كل على قدر حاله ومقدرته.

وقد أمرهم الله بالقيام بالقسط والوفاء بالعهود قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ [النساء: ١٣٥]. ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٤].

فهذان الأصلان العظيمان وهما:

القيام بالقسط: الذي هو العدل التام على الأنفس والأقربين والأبعدين.

والوفاء بالعهود: كلها من أكبر أصول الدين ومصالحه، وبالقيام بهما يتم الدين وتحصل الهداية والإعانة من الله والنصر والمدافعة، فما ارتفع أحد إلا بالعدل والوفاء، ولا سقط أحد إلا بالظلم والجور والغدر.

وهذه الأمور كلها مضطرة إلى قوة التوكل على الله والاعتداء بسيد المرسلين فيه، فهو سيد المتوكلين، ومع ذلك فقد كان يعمل بجميع الأسباب النافعة ويحض عليها.

فالتوكل هو: الثقة بالله. والاعتماد على قوته وحوله في تيسير الأمور التي يباشرها العبد. والالتجاء إلى الله في حصولها. وطمأنينة القلب فيكون المتوكل يعمل بجهد واجتهاد، مطمئناً بالله واثقاً به لا يخاف سواه، ولا يرجو غيره؛ لا يملكه اليأس، ولا يساوره القنوط، غير هباب ولا وجل ولا متردد لأنه يعلم أن الأمور بيد الله، وأن نواصي العباد وأزمة أمورهم تحت تدبيره ومشيتته فإنه القوي العزيز.

بهذا التوكل نال المسلمون الأولون العز والشرف والسلطان وصلاح الأحوال، ولم يكن زادهم في مضيقهم في سبيلهم إلا قوة التوكل على الله. فهذه حال المسلمين، لا الخور والمهانة والتواكل والتخاذل والإخلاد إلى البطالة، فإنه ينافي التوكل كل المنافاة، كحال كثير من الناس في هذه الأوقات؛ يرون عدوهم يحاربهم وهم ساكتون لا يدفعونه بوسيلة من الوسائل، ولا يقاومونه فتكون النتيجة ضياع استقلالهم، وذهاب ملكهم وأموالهم، وحلول المصائب المتنوعة عليهم من كل جانب، ويزعمون أنهم متوكلون! كلا والله.

ومن أعظم وسائل الجهاد في هذه الأوقات عقد المعاهدات بين الحكومات الإسلامية، المحتوية على كمال الصداقة. وعدم الاعتداء. واحتفاظ كل حكومة بشخصيتها الدولية، وإدارتها داخلاً وخارجاً، والتكافل بينها والتضامن. وأن يكونوا يداً واحدة على من تعدى عليهم أو على حقوقهم. وتسهيل الأمور الاقتصادية فيما بينهم طلباً لمصلحة الكل، وتقريباً

لقلوبهم. وأن يعملوا لهذه الأسس والأصول أعمالها اللائقة بها، والمناسبة لها، ويسعوا
أحث السعي لتحقيقه وإزالة العقبات الحائلة دونه.

وهذه وإن كانت في بادئ الرأي صعبة فإنها يسيرة بتيسير الله والتوكل عليه.

واليوم، وإن كان المسلمون مصابين بضعف شديد، والأعداء يتربصون بهم الدوائر -
هذه الحالة أوجدت من بينهم أناسا ضعيفي الإيمان ضعيفي الرأي والقوة، يتشاءمون أن
الأمّل في رفعة الإسلام قد ضاع، وأن المسلمين إلى ذهاب واضمحلال، ولقد غلطوا في
هذا أعظم غلط فإن هذا الضعف عارض، له أسباب، وبالسعي في زوال أسبابه تعود صحة
الإسلام كما كانت، كما تعود إليه قوته التي فقدتها منذ أجيال.

ما ضعف المسلمون إلا لأنهم خالفوا كتاب ربهم وسنة نبيهم ﷺ وتنبكوا السنن الكونية
التي جعلها الله مادة حياة الأمم وريقها، فإذا رجعوا إلى ما مهده لهم دينهم فإنهم لا بد أن
يصلوا إلى الغاية، كلها أو بعضها.

وهذا المذهب المهين، وهو التشاؤم والكسل، لا يعرفه الإسلام، ولا يرتضيه، بل يحذر
عنه أشد تحذير، ويبين للناس أن النجاح مأمول وأن مع العسر يسرا، وأنه سيجعل الله بعد
عسر يسرا، ويبين أنه لا أضر عليهم من اليأس والقنوط. فليتق هؤلاء المتشائمون ربهم،
وليعلموا أن المسلمين أقرب الأمم إلى النجاح الحقيقي.

ويقابل هؤلاء طائفة يؤملون آمالا عظيمة، ويقولون ولا يفعلون، فتراهم يتحدثون بمجد
الإسلام ورفعته، وأن له العاقبة الحميدة، وأن الرجوع إلى تعاليمه وهداياته هو السبب الوحيد
لعلو أهله ورفعتهم، ولكن لا يقدمون لدينهم أدنى منفعة، بدنية ولا مالية، ولا يقدمون مساعدة
جدية لتحقيق ما يقولون؛ فإن الأقوال لا تقوم إلا إذا قارنتها الأفعال.

ويا طوبى لطائفة هم غرة المسلمين، وهم رجال الدنيا والدين، قرنوا الأقوال والأفعال،
وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم، وبأقوالهم وبإنهاض إخوانهم، وتبرءوا من مذهب المتشائمين

ومن أهل الأقوال دون الأفعال، فهؤلاء هم الذين يناط بهم الأمل، وتذكر المطالب العالية بمساعيهم المشكورة وأعمالهم المبرورة.

ومن أعظم أصول الجهاد والتربية الاعتناء والاهتمام التام بشبان الأمة، فإنهم محل رجائها وموضع أملها ومادة قوتها وعزتها. وبصلاح تربيتهم تصلح الأحوال كلها، فعليهم أن يعتنوا بتربيتهم العالية، وأن يثثوا فيهم روح الدين وأخلاقه الجميلة والحزم والعزم، وجميع مبادئ الرجولة. وتدريبهم على المصاعب والمشاق والصبر على الأمور النافعة والثبات عليها، وتحذيرهم من الجبن والخور والسير وراء المادة والطمع، والانطلاق في المجون والهزل والدعة؛ فإن ذلك مدعاة للتأخر العظيم، وشباب الحاضر هم رجال المستقبل؛ وبهم تعقد الآمال، وتذكر الأمور المهمة، فاجتهدوا أن يكونوا في خصال الخير والفضائل المثل الأعلى، وبأوصاف الحزم والمروءة والكمال القدوة المثلى.

ومن أهم أمور الجهاد وخصوصا في هذه الأوقات التعاون بين المسلمين في جميع شئونهم الدينية، والسياسية، والاقتصادية، واتصال بعضهم ببعض في تحقيق ذلك، لأن عددهم كثير وأعداؤهم جادون في الحيلولة بينهم في هذه الأمور، وقد تفننوا في تفريقهم وأقاموا الحواجز والسدود في اتصال بعضهم ببعض، حتى أوهنوا قواهم وساءت حالهم وهم مجدون في هذا الأمر.

فمن أكبر الجهاد السعي في الأسباب التي بها يتعارف المسلمون ويتفاهمون، حتى يعرفوا كيف يتعاونون على الحصول على حقوقهم. ودفع المعتدين عنهم بكل وسيلة؛ ولا ينبغي إذا رأوا أنهم لا يدركون كل ما يريدون أن يضعفوا عن بعض ما ينفعهم ويحصل به الدفاع؛ فمن جد واجتهد واستعان بالله فلا بد له من النجاح.

ومن أهم الجهاد السعي في إصلاح التعليم.

وأن تكون المدارس يعلم فيها الأهم فالأهم من العلوم النافعة للدنيا والدين. وأن يكون الدين هو الأصل الأعظم فيها والأساس الأقوم. وأن يكون غيره وسيلة وتبع له. وأن يكون

الغرض الوحيد من الناجحين فيها المتخرجين أن يكونوا صالحين في أنفسهم، مصلحين لغيرهم، متربين بالأخلاق النافعة، مهتمين بتربية الأمة؛ فإن أكثر المدارس الآن إنما هي بالعكس من هذا الأمر: الفنون الدنيوية هي الأصل، وعلوم الدين يجعل لها جزء ضعيف من التعليم، ولا يعتنى بأخلاق التلاميذ وآدابهم، وإنما الغرض منها المادة، وأن يخرج منها تلاميذ يصلحون للوظائف الدنيوية المادية البحتة، وهذا أكبر نقص، وأكبر الدواعي للضعف والانحلال.

ولا شك أن السعي في إصلاح التعليم من أهم الأمور، وبه ترتفع الأمة الإسلامية وتتفجع بعلمائها وعلومها، فالتعاليم النافعة والتربية الصالحة تقود المسلمين إلى كل خير وفلاح، وتكون العلوم مقصودا بها حصول المنافع والصالح والإصلاح.

ومن أهم أمور الجهاد، بل هو أصله وقاعدته أنه كما يلزم الاستعداد بالحصون المنيعة والسلاح القوي والجيوش العاملة والأهب الوافرة، فينبغي أن تولى الأكفاء من ذوي الرأي والحكمة والخبرة والتدبير والحزم والحدق. وأن يكونوا أهل دين وأصل راسخ؛ يقومون على شئون المملكة، يوطنون بساط الأمن وطرق الراحة، ويرفعون بناء الملك على طريق العدل، ويوقفون الرعية على حدود الشريعة، ويراقبون مع ذلك روابط المملكة مع سائر الممالك الأجنبية ليحفظوا المنزلة التي تليق بها بالمعاهدات السلمية والاقتصادية وغيرها.

ومن أكبر الخيانات تولية غير أهل الحمية الناصحين، أو غير الأكفاء الخبيرين قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ [النساء: ٥٨]. وأعظم الأمانات أمانة الولايات كلها، صغیرها وكبیرها.

والحذر من تولية الأجانب، فإنهم إذا أوثمنوا خانوا وإذا عزوا أهانوا، يقابلون الإحسان بضده ويتحينون الفرص ويكونون أعوانا لأبناء قومهم عند أول حادث: ﴿قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾ [آل عمران: ١١٨].

وأهم صفات قواد المسلمين الاقتداء بنبيهم ﷺ والاهتداء بسنته وهديه في الجهد الكامل لتقوية الإسلام والمسلمين وتكوين الأمة، وتربية أخلاقهم وأن يكون على جانب من العلم بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ ومعرفة بتاريخ الإسلام ورجاله، ومعرفة الأسباب المضعفة للأمة والسعي في إزالتها وتحقيقها حسب الإمكان، والسعي في طرق الإصلاح كلها.

وأن يكون ذا قوة وأمل ورجاء واسع، لا يملكه اليأس ولا يتطرقة الفتور، وأن يتصل بأفراد المسلمين، وجميع طبقاتهم اتصالاً وثيقاً، ويتعرف شئونهم ويسأل عن أحوالهم ويأخذ بأرائهم الصائبة، وأن يحب لهم ما يحب لنفسه، ويكره لهم ما يكره لنفسه، وأن يكون ذا فكر ثاقب وسياسة تامة، وانتهاز للفرص النافعة، وألا يزال نصب عينيه نفع المسلمين وإصلاح دينهم ودنياهم، ودفع الشر عنهم بكل طريق؛ وأن يكون خالياً من الطمع والجشع، موصوفاً بالكرم والجود في محله، في إعلاء كلمة الحق ورفعة الإسلام، وأن يكون حسن العلاقات مع جميع العاملين من المسلمين في أنحاء العالم، يبدي لهم وده، ويستشيرهم ويأخذ بالناصح من آرائهم.

وأن يكون بصيراً بسياسات الأجانب، عارفاً لحقوقهم أخذاً الحذر من مكرهم وخداعهم، يعاملهم لمصلحة المسلمين، ويأخذ حذره منهم خوف الضرر. وأن يكون في ذلك كله مخلصاً لله، مستعينا به، متوكلاً عليه.

ومن أعظم وأجل الجهاد في سبيل الله الدعوة إلى الدين والإسلام، بشرح محاسنه وإظهار جماله، في عقائده، وأخلاقه، وآدابه، وتعاليمه العالية الراقية؛ فإن في ذلك قوة معنوية للمسلمين، فإنهم كلما فهموا دينهم وعرفوا ما يحتوي عليه من المحاسن التي تفوق الحد والإحصاء، ازداد إيمانهم وقوي يقينهم واندفعت عنهم شبه الملحدين، وعظم تمسكهم التام به، وعلموا أن السعادة والفوز منوط بإرشاداته وهدايته، وكان ذلك أيضاً جهاداً للأعداء من جهتين:

إحداهما: أن المنصف منهم أو من لم يملكه التعصب الشديد إذا أبصر حقائق الدين وهدايته، التي فاقت كل هداية، وصلاحه وإصلاحه للبشر كان من أكبر الدواعي لدخوله به إذا لم يحصل له موانع قوية.

الثانية: أن في ذلك إقامة الحجة على المعاندين من الأجانب وعلى الملحدين، الذين قلدوهم وخضعوا لهم، وفي ذلك من كف شرهم كله أو بعضه من المصالح ما لا يعد ولا يحصى.

فأكبر الجهاد الجهاد بالدين وهو أعظم سلاح للمسلمين، وأكبر جيش، إليه يلجأون، وبه يعتمدون، تبين أصوله الكلية ومصلحه العامة، وأنه يدعو إلى كل خير وصلاح وسعادة في المعاش والمعاد، وفي الظاهر والباطن، ويحث على إقامة العدل والقسط بكل طريق، ينهى عن كل شر وضرر وفساد، ويدعو إلى المقاصد النافعة، وإلى جميع وسائلها، وأن جميع أصوله وفروعه في غاية الإحكام والحسن. ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [المائدة: ٥٠].

ومن تتبع أصول الدين وفروعه وآدابه وأخلاقه وتعاليمه وإرشاداته العالية وجدها تدعو إلى كل خير وصلاح وفلاح، وعرف أنه لا يمكن الصلاح والإصلاح البشري إلا بالدين، وصلى الله على محمد وسلم.

قال ذلك وكتبه عبد الرحمن بن ناصر بن سعدي غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين.



فَضْلُ الْجَاهِلِيَّةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

تَأْلِيفُ
الْشَيْخِ الْعَلَامَةِ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نَاصِرٍ السَّعْدِيِّ

رَحِمَهُ اللَّهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أخبر الله في كتابه:

- أن الجهاد سبب الفلاح وطريق العز والرفعة والنجاح.
- وأنه أفضل التجارات الربحية.
- وأن أهله أرفع الخلق درجات في الدنيا والآخرة.

وأخبر النبي ﷺ:

- أن بالجهاد تتم النعم الباطنة والظاهرة وهو ذروة سنام الدين^(١)، وأحب الأعمال إلى رب العالمين^(٢).
- وأن الروحة والغدوة، واليوم والليلة في الجهاد، ومصابرة الأعداء خير من الدنيا وما عليها^(٣).
- وأنه خير من استيعاب الليل والنهار بالصيام والقيام وأنواع التعب.
- وأن المجاهد المصابر إذا مات وجبت له الجنة^(٤)، وأجري له عمله الذي كان يعمل.

(١) كما في الترمذي (٢٦١٦)، وابن ماجه (٣٩٧٣).

(٢) كما في البخاري (٥٠٤)، ومسلم (٨٥).

(٣) كما في البخاري (٢٦٤١)، ومسلم (١٨٨١).

(٤) كما في مسند أحمد (٩٧٦٢) وغيره.

- في الدنيا إلى يوم القيامة، وأمن من فتان القبر وعذابه^(١).
- وأن ذنوبه كبارها وصغارها يغفرها الله ما عدا ديون العباد^(٢).
- وأن في الجنة مائة درجة؛ ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض أعدها الله للمجاهدين في سبيله^(٣).
- وما اغبرت قدما عبد في سبيل الله فتمسه النار^(٤).
- ومن مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من النفاق^(٥)؛ أي: ومن غزا في سبيل الله أو استعد للغزو عند الحاجة إليه فقد كمل إيمانه وبرئ من النفاق.
- وفضائل الجهاد لا تعد ولا تحصى، وثمراته العاجلة والآجلة لا تحد ولا تستقصى، وكيف لا يكون الجهاد في سبيل الله يحتوي على هذه الفضائل الجليلة، وفيه عز الدنيا وسعادتها، وفيه سعادة الآخرة وكرامتها؛ مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر؟
- كيف لا يكون بهذه المثابة وفيه عز الإسلام والمسلمين، وفيه إقامة شعائر وشرائع الدين، وفيه قمع الطاغين والمعتدين؟
- فالمجاهد قد استعد وتصدى أن يكون من أنصار الله الذابّين عن دين الله.
- والمجاهد قد سلك كل سبيل يوصله إلى الله.
- والمجاهد قد شارك المصلين في صلاتهم، والمتعبدين في عباداتهم، والعاملين لكل خير في أعمالهم؛ لأنه لا سبيل لقيام هذه الأمور إلا بالجهاد، والذبّ عن الأوطان

(١) الترمذي (١٦٦٥)، والطبراني (٦٠٧٧).

(٢) ابن ماجه (٢٧٧٨)، الطبراني (٧٧١٦).

(٣) البخاري (٢٦٣٧).

(٤) البخاري (٨٦٥).

(٥) مسلم (١٩١٠).

والأديان، فلولوا المجاهدون لهدمت مواضع العبادات، ولولا دفع الله بهم لتصدع شمل الدين، واستولت الأعداء من الكافرين الطاغين.

فالجهد سور الدين وحصنه وبه يتم قيامه وأمنه، ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَهْذَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيْعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج: ٤٠].

فيا أنصار الدين، ويا حماة المسلمين، ويا خيرة المجاهدين هذه أيامكم قد حضرت، وهذه أمم الكفر والطغيان قد تجمعت على حربكم، وتحزبت؛ فقد أتوكم في عقر داركم غرضهم القضاء التام على دينكم وأقطاركم، فانفروا لجهادهم خفافاً وثقالاً، ﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ٤١]، ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَذُنُكُمْ عَلَى مِعْزَرَتَيْكُمْ شُرَكَاءُ مِنَ الْعَذَابِ أَلَمْ يَكُنْ يَوْمُنَا بِأَلَمِ رَسُولِهِ وَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [١١] يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَسَسْكَنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [١٢] وَأُخْرَى يُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الصف: ١٠ - ١٣].

ألم تروا كيف جعل الله الجهاد دار ربح التجارات، وطريقاً إلى المساكن الطيبة في جنات النعيم، ووعدهم^(١) بالنصر منه والفتح القريب، والله تعالى لا يخلف الميعاد؟ ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِن نَصْرُوا اللَّهَ يَنْصُرْهُمْ وَيُنِيبَ أَقْدَامُكُمْ﴾ [محمد: ٧].

قوموا بالجهاد مخلصين لله قاصدين أن تكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى، حافظوا على الوحدة الدينية والأخوة الإيمانية والحماية العربية، ولتكن كلمتكم واحدة وأغراضكم متحدة، ومقاصدكم متفقة وسعيكم نحوها واحداً؛ فإن الاجتماع أساس القوة المعنوية ومتى اجتمع المسلمون واتفقوا وصابروا أعداءهم وثبتوا على جهادهم ولم يتفرقوا، وعملوا الأسباب النافعة، واستعانوا بربهم؛ متى كانوا على هذا الوصف

(١) أي المجاهدين.

فليشروا بالعز والرفعة، والكرامة؛ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَانْقُوا
اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران: ٢٠٠]، ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فُجَّةً فَاثْبِتُوا
وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الأنفال: ٤٥]، ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَزَعَوْا
فَنَفْسَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [الأنفال: ٤٦].

إخواني، اعلموا أن الجهاد يتطور بتطور الأحوال، فكل سعي وكل عمل فيه صلاح
المسلمين وفيه نفعهم وفيه عزهم، فهو من الجهاد، وكل سعي وعمل فيه دفع الضرر عن
المسلمين وإيقاع الضرر بالأعداء الكافرين، فهو من الجهاد، وكل مساعدة للمجاهدين مالية
فإنها من الجهاد؛ فمن جهز غازيًا فقد غزا، ومن خلفه في أهله بخير فقد غزا^(١)، وإن الله
يدخل بالسهم الواحد ثلاثة الجنة؛ صانعه يحتسب فيه الأجر، والذي يساعد به المجاهدين،
والذي يباشر به الجهاد^(٢).

ومن أعظم الجهاد وأنفعه:

- السعي في تسهيل اقتصاديات المسلمين والتوسعة عليهم في غذائياتهم الضرورية
والكالمية، وتوسيع مكاسبهم وتجاراتهم وأعمالهم وعمالهم.
- كما أن من أنفع الجهاد وأعظمه مقاطعة الأعداء في الصادرات والواردات؛
فلا يسمح لوارداتهم وتجاراتهم، ولا تفتح لها أسواق المسلمين، ولا يمكنون من
جلبها على بلاد المسلمين، بل يستغني المسلمون بما عندهم من منتج بلادهم،
ويوردون ما يحتاجونه من البلاد المسالمة.

وكذلك لا تصدر لهم متوجات بلاد المسلمين ولا بضائهم وخصوصًا ما فيه تقوية
للأعداء؛ كالبترول فإنه يتعين منع تصديره إليهم، وكيف يصدر لهم من بلاد المسلمين ما به

(١) البخاري (٢٦٨٨)، مسلم (١٨٩٥).

(٢) أبو داود (٢٥١٣)، النسائي (٣٥٧٨).

يستعينون على قتالهم؟! فإن تصديره إلى المعتدين ضرره كبير، ومنعه من أكبر الجهاد، ونفعه عظيم، فجهاد الأعداء بالمقاطعة التامة لهم من أعظم الجهاد في هذه الأوقات، ولملوك المسلمين ورؤسائهم - ولله الحمد - من هذا الحظ الأوفر والنصيب الأكمل، وقد نفع الله بهذه المقاطعة لهم نفعًا كبيرًا أو هنت الأعداء، وأجحفت باقتصادياتهم وصاروا من هذه الجهة محصورين مضطرين إلى إعطاء المسلمين كثيرًا من الحقوق التي لولا هذه المقاطعة لمنعوها، وحفظ الله بذلك ما حفظ من عز المسلمين وكرامتهم^(١).

ومن أعظم الخيانات وأبلغ المعاداة للمسلمين تهريب أولي الجشع والطمع الذين لا يهمهم الدين، ولا عز المسلمين ولا تقوية الأعداء - نقود البلاد أو بضائعها أو متوجاتها إلى بلاد الأعداء، وهذا من أكبر الجنایات، وأفزع الخيانات، وصاحب هذا العمل ليس له عند الله نصيب، ولا خلاق^(٢)، فواجب الولاة الضرب على أيدي هؤلاء الخونة، والتنكيل بهم؛ فإنهم ساعدوا أعداء الإسلام مساعدة ظاهرة، وسعوا في إضرار المسلمين ونفع أعدائهم الكافرين، فهؤلاء مفسدون في الأرض، يستحقون أن ينزل بهم أعظم العقوبات.

والمقصود أن مقاطعة الأعداء بالاقتصاديات والتجارات والأعمال وغيرها ركن عظيم من أركان الجهاد، وله النفع الأكبر وهو جهاد سلمي، وجهاد حربي.

وفق الله المسلمين لكل خير وجمع كلمتهم، وألف بين قلوبهم، وجعلهم إخوانًا متحابين متناصرين، وأيدهم بعونه وتوقيه، وساعدهم بمدده وتسديده؛ إنه جواد كريم رءوف رحيم، وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

قال ذلك وكتبه عبد الرحمن بن ناصر بن سعدي.

(١) كما نفع الله تعالى المسلمين بانتصار المصريين على اليهود في حرب أكتوبر المجيدة بمساعدة

الملك فيصل بن عبد العزيز - رحمه الله وطيب ثراه - وإخوانه من الملوك الشرفاء الذين منعوا تصدير البترول للأعداء وأمدوا الشعب المصري بكل المساعدات الممكنة.

(٢) الخلاق: الحظ والنصيب من الخير والصالح.

معنى الجهاد

سؤال: نلتمس الإفادة عن تفصيل القول في معنى الجهاد في سبيل الله في هذه الأوقات.

الجواب وبالله التوفيق:

لا شك أن الجهاد في سبيل الله من أوجب الواجبات وأعلاها وهو ذروة سنام الدين ومن الأمور الضرورية لحفظ الإسلام والمسلمين، وحقيقته بذل الجهد والاجتهاد في إقامة دين الله ومقاومة أعداء الله وحفظ الدين والإسلام والمسلمين، وهذا المقصود يكون في كل وقت وزمان وحال بحسبه، تبعاً للحال والقدرة، فمنذ كان النبي ﷺ في مكة والمسلمون جهادهم في الدعوة إلى دين الله باللسان عند الإمكان والمدافعة عن أنفسهم، وقد أمروا بكف أيديهم عن أعدائهم؛ إذ الحال يقتضي ذلك فلما صارت الهجرة وكثر المسلمون واشتدت قوتهم، أذن لهم في قتال الكفار الذين يصدون عن سبيل الله بالحجة والبرهان والسيف والسنان، وهذا أمر معروف لا يحتاج إلى بيان.

أما في هذه الأوقات التي اشتدت فيها وطأة الأعداء وبهرت قوتهم وتنوع استعدادهم وارتقت مخترعاتهم والمسلمون لم يجاروهم في شيء من هذه الأمور، بل لم يزل التفرق والتدهور ينزل بهم عن مقاومة أعدائهم شيئاً فشيئاً حتى ضعف الأمل في وجود قوة كافية يضارعون بها ولو بعض الأمم الراقية، لهذا تعين على ولاية المسلمين أن يتلافوا ما أمكن تلافيه، ويتداركوا ما قدروا على تدراكه من كل سبب يعين على المدافعة عن المسلمين ودينهم وحقوقهم بحسب القدرة، قال تعالى: ﴿فَأَنْقُذُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦].

ومن أعظم الأسباب اتفاق المسلمين على طلب حقوقهم واحترام دينهم وعقد المحالفات التي يندفع بها ضرر الأعداء وكذلك السعي الحثيث في تعلم الفنون الحربية والنظامات

العسكرية واجتلاب الأسلحة العصرية التي تحفظ بها الأمور الداخلية، ويدافع بها كل معتد على المستضعفين، وكل هذا منوط بالقدره، وما لا يدرك جميعه لا يفوت ما يستطيع منه، وإن الإخلاق واليأس التام وعدم السعي في كل وسيلة يستدفع بها الأعداء لهو الهلاك الدائم والعذاب الملازم.



وَجُورُ التَّعَاوُنِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ

تَأَلَّفَ
الْشَّيْخُ الْعَلَامَةُ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نَاصِرٍ السَّعْدِيُّ

رَحِمَهُ اللَّهُ

وجوب التعاون على جميع المنافع الكلية وخصوصاً الجهاد

قال الله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٢]. فالبر اسم جامع لكل ما أمر الله به ورسوله، وأحبه الله ورسوله؛ من التحقق بعقائد الدين وأخلاقه، والعمل بأدابه وأقواله وأفعاله، من الشرائع الظاهرة والباطنة، ومن القيام بحقوق الله وحقوق عباده، ومن التعاون على الجهاد في سبيله إجمالاً وتفصيلاً، فكل هذا داخل في التعاون على البر.

ومن التعاون على التقوى التعاون على اجتناب وتوقي ما نهى الله ورسوله عنه من الفواحش الظاهرة والباطنة، ومن الإثم والبغي بغير الحق، والقول على الله بلا علم، بل على ترك الكفر والفسوق والعصيان. ويدخل في ذلك التعاون على جميع الوسائل والأسباب التي يتقى بها ضرر الأعداء؛ من الاستعداد بالأسلحة المناسبة للوقت، وتعلم الصنائع المعينة على ذلك، والسعي في تكميل القوة المعنوية والمادية المعينة على ذلك. قال تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: ٦٠]، وقال تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ [النساء: ٧١]. فيدخل في هذا الاستعداد بكل المستطاع من قوة عقلية وسياسية وصناعية، وتعلم الآداب العسكرية، والنظام النافع، والرمي والركوب، والتحرز من الأعداء بكل وسيلة يدركها المسلمون، واتخاذ الحصون الواقية.

وقد أمر الله ورسوله بجهاد الكفار المعتدين - في آيات كثيرة وأحاديث متنوعة - بالنفس والمال والرأي، وفي حال الاجتماع، وفي كل الأحوال. والأمر بذلك أمر به وبكل أمر يعين عليه ويقويه ويقومه، وأخبر بما للمجاهدين في سبيله من الأجر والثواب العاجل والآجل، وما يدفع الله به من أصناف الشرور، وما يحصل به من العز والتمكين والرفعة، وما في تركه والزهد فيه من الذل والضرر العظيم؛ وتوعد الناكِلين عنه بالخذلان والسقوط الحسي والمعنوي؛ وبين لهم الطرق التي يسلكونها في تقوية معنويتهم، فإنه حثهم على التآلف والاجتماع، ونهاهم عن التباغض والتعادي والافتراق. وذلك أن حقيقة الجهاد هو الجد والاجتهاد في كل أمر يقوي المسلمين، ويصلحهم ويلم شعثهم، ويضم متفرقهم، ويدفع عنهم عدوان الأعداء أو يخففه بكل طريق ووسيلة.



أقسام الجهاد وأنواعه

الجهاد نوعان:

- جهاد يقصد به صلاح المسلمين وإصلاحهم في عقائدهم وأخلاقهم وآدابهم، وجميع شئونهم الدينية والدنيوية، وفي تربيتهم العلمية والعملية، وهذا النوع هو أصل الجهاد وقوامه، وعليه يتأسس.

- النوع الثاني: وهو جهاد يقصد به دفع المعتدين على الإسلام والمسلمين من الكفار والمنافقين والملحدين، وجميع أعداء الدين ومقاومتهم. وهذا نوعان: جهاد بالحجة والبرهان واللسان، وجهاد بالسلح المناسب في كل وقت وزمان.

هذا مجمل أنواعه على وجه التاصيل أما التفصيل فنقول:



الجهاد المتعلق بالمسلمين بقيام الألفة واتفاق الكلمة

قال تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾ [آل عمران: ١٠٣]، وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِبَصِيرَةٍ وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٦] ﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ﴾ [الأنفال: ٦٢ - ٦٣]، وقال: ﴿وَلِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [١] ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ [الحجرات: ٩ - ١٠]. وقال ﷺ في الحديث الصحيح: «وكونوا عباد الله إخوانا، المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يكذبه ولا يخذله»^(١)، وقال: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد الواحد»^(٢). إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث الدالة على هذا الأصل العظيم، فإن من أعظم الجهاد السعي في تحقيق هذا الأصل في تأليف قلوب المسلمين، واجتماعهم على دينهم ومصالحهم الدينية والدنيوية، في جمع أفرادهم وشعوبهم، وفي ربط الصداقة والمعاهدات بين حكوماتهم بكل وسيلة.

ومن أنفع الأمور أن يتصدى لهذا الأمر جميع طبقات المسلمين من العلماء والأمرء والكبراء وسائر الأفراد منهم، كل أحد يجد بحسب إمكانه. فمتى كانت غاية المسلمين واحدة وهي (الوحدة الإسلامية) وسلوكوا السبل الموصلة إليها، ودافعوا جميع الموانع المعوقة والحائلة دونها، فلا بد أن يصلوا إلى النجاح والفلاح.

(١) مسلم (٢٥٦٤).

(٢) مسلم (٢٥٨٦).

ومما يعين على هذا الإخلاص وحسن القصد فيما عند الله من الخير والثواب، وأن يعلموا أن كل سعي في هذا الأمر من الجهاد، وفي سبيل الله، ومما يقرب إليه وإلى ثوابه. وأن المصلحة في ذلك مشتركة، فالمصالح الكليات العامة تقدم على المصالح الجزئيات الخاصة. ولهذا يتعين عليهم ألا يجعلوا الاختلاف في المذاهب أو الأنساب أو الأوطان داعياً إلى التفرق والاختلاف؛ فالرب واحد، والدين واحد، والطريق لإصلاح الدين وصلاح جميع طبقات المسلمين واحد، والرسول المرشد للعباد واحد، فلهذا يتعين أن تكون الغاية المقصودة واحدة.

فالواجب على جميع المسلمين السعي التام لتحقيق الأخوة الدينية والرابطة الإيمانية، فمتى علموا وتحققوا ذلك، وسعى كل منهم بحسب مقدوره، واستعانوا بالله وتوكلوا عليه، وسلكوا طرق المنافع وأبوابها، ولم يخلدوا إلى الكسل والخور واليأس، نجحوا وأفلحوا؛ فإن الكسل والخور واليأس من أعظم موانع الخير، فإنها منافية للدين وللجهاد الحقيقي، فمن استولى عليه الكسل والخور لم ينهض لمكرمة، ومن أيس من تحصيل مطالبه انشلت حركاته ومات وهو حي. وهل آخر المسلمين في هذه الأوقات إلا تفرقهم، والتعادي بينهم، وخورهم، وتقاعدهم عن مصالحهم والقيام بشئونهم، حتى صاروا عالة على غيرهم. ودينهم قد حذرهم من هذا أشد التحذير، وحثهم على أن يكونوا في مقدمة الأمم في القوة والشجاعة، والصبر والمصابرة، والمثابرة على الخير، والطمع في إدراكه، وقوة الثقة بالله في تحقيق مطالبهم، ودفع مضارهم، وكمال التصديق بوعدهم الله لهم بالنصر إذا نصره، وبالنجاح إذا سلكوا سبله، وبالإعانة والتسديد إذا كمل اعتمادهم عليه: ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾ [النساء: ١٠٤].



الفرق العظيم بين رجال الدين وبين المخذلين المرجفين

قال تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَلُوا بَدِيلًا﴾ [الأحزاب: ٢٣]. هذا نعت رجال الدين: الصدق الكامل فيما عاهدوا الله عليه؛ من القيام بدينه وإنهاض أهله، ونصره بكل ما يقدرون عليه؛ من مقال ومال وبدن وظاهر وباطن. ومن وصفهم الثبات التام على الشجاعة والصبر، والمضي في كل وسيلة بها نصر الدين. فمنهم الباذل لنفسه، ومنهم الباذل لماله، ومنهم الحاث لإخوانه على القيام بكل مستطاع من شئون الدين، والساعي بينهم بالنصيحة والتأليف والاجتماع، ومنهم المنشط بقوله وجاهه وحاله، ومنهم الفذ الجامع لذلك كله، فهؤلاء رجال الدين وخيار المسلمين، بهم قام الدين وبه قاموا، وهم الجبال الرواسي في إيمانهم وصبرهم وجهادهم، لا يرددهم عن هذا المطلب راد، ولا يصدهم عن سلوك سبيله صاد، تتوالى عليهم المصائب والكوارث، فيتلقونها بقلوب ثابتة، وصدور منشرحة لعلمهم بما يترتب على ذلك من الخير والثواب والفلاح والنجاح.

وأما الآخرون، وهم الجبناء المرجفون، فبعكس حال هؤلاء؛ لا ترى منهم إعانة قولية ولا فعلية ولا جدية، قد ملكهم البخل والجبن واليأس، وفيهم الساعي بين المسلمين بإيقاع العداوات والفتن والتفريق. فهذه الطائفة أضرت على المسلمين من العدو الظاهر المحارب، بل هم سلاح الأعداء على الحقيقة، قال تعالى فيهم وفي أشباههم: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضْعِفُوا خَلْقَكُمْ يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٧]. أي: يستجيبون لهم تغريرا أو اغترارا. فعلى المسلمين الحذر من هؤلاء المفسدين، فإن ضررهم

كبير وشرهم خطير، وما أكثرهم في هذه الأوقات، التي اضطر فيها المسلمون إلى التعلق بكل صلاح وإصلاح، وإلى من يعينهم وينشطهم.

فهؤلاء المفسدون يثبطون عن الجهاد في سبيل الله ومقاومة الأعداء، ويخدرون أعصاب المسلمين ويؤيسونهم من مجارة الأمم في أسباب الرقي، ويوهموهم أن كل عمل يعملونه لا يفيد شيئاً ولا يجدي نفعاً. فهؤلاء لا خير فيهم بوجه من الوجوه؛ لا دين صحيح، ولا شهامة دينية، ولا قومية ولا وطنية، لا دين صحيح، ولا عقل رجيح. فليعلم هؤلاء ومن يستجيب لهم أن الله لم يكلف الناس إلا وسعهم وطاقتهم، وأن للمؤمنين برسول الله أسوة حسنة.

فقد كان له ﷺ حالان في الدعوة والجهاد: أمر في كل حال بما يليق بها ويناسبها؛ أمر في حال ضعف المسلمين وتسلط الأعداء بالمدافعة، والاقتصار على الدعوة إلى الدين، وأن يكف عن قتال اليد، لما في ذلك من الضرر المربي على المصلحة. وأمر في الحالة الأخرى أن يستدفع شرور الأعداء بكل أنواع القوة، وأن يسالم من تقتضي المصلحة مسالمتهم، ويقاوم المعتدين الذين تقتضي المصلحة، بل الضرورة، محاربتهم. فعلى المسلمين الاقتداء بنبيهم في ذلك، وهو عين الصلاح والفلاح.



وجوب المشاورة في كل الأمور الكلية وفوائدها

قال تعالى: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، وقال في وصف المؤمنين: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٣٨]. وهذا يشمل جميع الأمور التي يحتاجونها، وتتعلق بها منافعهم الدينية والدنيوية. فعلى المسلمين أن يتشاوروا في تقرير المصالح والمنافع، وفي كيفية الوصول إليها، وفي تقرير الخطط التي يتعين سلوكها في صلاح أحوالهم الداخلية، وإصلاحها بحسب الإمكان، وفي الحذر من أعدائهم، ومقاومتهم، وسلوك الطرق السلمية أو الحربية بحسب ما تقتضيه المصلحة، وبحسب الأحوال والظروف الحاضرة، وأن يعدوا لكل أمر عدته، وتجتمع قواهم كلها وعزائمهم على ما اتفقت آراؤهم على نفعه ومصلحته، فإن المشاورة من أعظم الأصول والسياسات الدينية.

وفيها من الفوائد: امتثال أمر الله، وسلوك الطريق التي يحبها الله حيث نعت المؤمنين بها، وفيها الاقتداء برسول الله ﷺ فإنه مع كمال عقله ورأيه وتأييده بالوحي كان يشاور أصحابه في الأمور المهمة.

ومن فوائدها: أنها من أكبر الأسباب لإصابة الصواب، وسلوك الوسائل النافعة لاجتماع آراء الأمة وأفكارها، وتنقيحها وتصفيتها. مع أن الله يعينهم في هذه الحال التي فعلوا فيها ما أمرهم به ويسددهم ويؤيدهم.

ومنها: أن المشاورة تنور فيها الأفكار، وترقى المعارف والعقول، فإنها تمرين للقوة العقلية وتربية لها، وتلقيح للأذهان، واقتباس لبعضهم من آراء بعض.

ومنها: أنه قد يكون الصواب من مجموع رأيين أو ثلاثة أو أكثر، وإذا تقابل الصواب والخطأ ووزنتها العقول السليمة بالموازين العقلية التي لا تركز إلا إلى الحقائق الصحيحة ظهر الفرق بين الأمرين، ولا سبيل لذلك إلا بالمشاورة.

ومنها: أن المشاورة من أسباب الألفة والمحبة بين المؤمنين، وشعور جميعهم أن مصالحهم واحدة مشتركة، وتنبيه للأفكار والآراء على النافع والأنفع، وعلى الصالح والأصلح؛ فإن ترك المشاورة يخدم الأفكار ويضيع الفرص التي يضر تضييعها. ففتح باب المشاورة عون كبير في إصلاح الأمور وإكمالها وتجنب المضار.

وقد اتفق العقلاء على أن الطريق الوحيد لتحقيق الصلاح الديني والديني هو طريق الشورى؛ والله قد أرشد المسلمين إلى هذا الطريق، وأن يسعوا في ترقية أحوالهم بها، وعلمهم كيفية الوصول إلى كل أمر نافع، فإذا تعينت المصلحة في أمر سلوكه، وإذا ظهرت المضرة في طريق تركه، وإذا تشابهت عليهم المسالك وتقابلت المنافع والمضار رجحوا ما ترجحت مصلحته من فعل وترك، فلا يدعون مصلحة داخلية ولا خارجية إلا بحثوا فيها وتشاوروا عليها وعملوا على ما اتفقت عليه آراؤهم، وبذلك يحمدون ويشكرون ويفلحون.



وجوب الاستعداد للأعداء بكل قوة وأخذ الحذر منهم

قال تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ [الأنفال: ٦٠]، وقال تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ اَنْفِرُوا جَمِيعًا﴾ [النساء: ٧١]. تضمنت هاتان الآيتان جميع ما يلزم المسلمين في مدافعة الأعداء ومقاومتهم، وذلك بالاستعداد بالمستطاع من قوة عقلية وسياسية ومعنوية ومادية، فدخل في ذلك تعلم أنواع الفنون الحربية، والنظام السياسي والعسكري، والاستعداد بالقواد المحنكين المدربين، وصناعة الأسلحة، وتعلم الرمي والركوب بما يناسب الزمان، وبأخذ الحذر من الأعداء بالتحرز والتحصن، وأخذ الوقاية من شرهم، ومعرفة مداخلهم ومخارجهم، ومقاصدهم وسياساتهم، وعمل الأسباب والاحتياطات للوقاية من شرهم وضررهم، وأن نكون منهم دائماً على حذر في وقت السلم فضلاً عن وقت الحرب، فإن جهل المسلمين بشيء من المذكورات نقص كبير فيهم، وقوة لعدوهم، وإغراء له بهم. فعلى المسلمين الأخذ بكل معنى من معاني الحذر، وبكل وسيلة من وسائل القوة والاستعداد، ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [النساء: ٨٤]. فإن جهل المسلمين بشيء من ذلك وكسلهم عن العمل ضرره كبير، وبذلك يكونون عالة على غيرهم، وهذا عنوان الذل؛ فإن لله سننا كونية جعلها وسائل للعز والرقى، من سلكها نجح، ودين الإسلام يحث عليها غاية الحث.



الوجوب يتعلق بقدر القدرة والاستطاعة

قال تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦]. وقال ﷺ: «إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم»^(١). فإله تعالى أمر بالجهاد بالنفس والمال، وبالأقوال والأفعال، وبالمباشرة وإعانة المباشرين، وبالدعوة والتحريض والتشجيع. وقد صح عنه ﷺ أنه قال: «من لم يغز ولم يحدث نفسه بالغزومات على شعبة من النفاق»^(٢). فكل من في قلبه إيمان فلا بد أن يكون له نصيب من هذا الجهاد، وكل أحد فرض عليه أن يقوم بما يستطيعه من ذلك، ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها. فأهل الحل والعقد والرياسة من الملوك والأمراء والوزراء ورجال الدول الإسلامية عليهم أن يسعوا أحث السعي لتحصيل القوتين: القوة المعنوية والقوة المادية؛ وذلك بالسعي لإزالة الموانع والحواجز التي حالت بين المسلمين وبين اتفاقهم واجتماع كلمتهم، وأن يفهموا العوامل التي فرقتهم والأغراض المتباينة التي شتتتهم، وأن الأيدي الأجنبية تتوسل بذلك لتحصيل أغراضها، فمتى فهموها وعملوا على إزالتها بجد واجتهاد فلهم نصيب وافر من الجهاد في سبيل الله. وعلى أهل العلم من بيان فضل الجهاد ووجوبه، وتبيين منافعه الضرورية، وحض الناس عليه، والوعظ العام والخاص، أعظم مما على غيرهم. وعليهم أن يبينوا للناس أن جميع حركاتهم وأقوالهم وأفعالهم ونفقاتهم المقوية للدين المعينة للمسلمين في دفع اعتداء المعتدي، كل ذلك، داخل في الجهاد في سبيل الله؛ فمتى عرف المؤمنون موضوع الجهاد، وأنه اسم جامع لسلوك كل سبب ووسيلة في إعلاء كلمة الدين، وفي مقاومة الأعداء والحذر والتحرز منهم، نشطوا للقيام به وأخلصوا لله فيه، والعمل الخالص نفعه كبير، وأجره عظيم. وكذلك يجب على كل فرد من أفراد المسلمين

(١) البخاري (٧٢٨٨)، مسلم (١٣٣٧).

(٢) مسلم (١٩١٠).

أن يبدي مجهوده في نصر المسلمين بما يقدر عليه من قول وفعل ودعاية وحض لإخوانه عليه وكل أحد عليه من القيام بوظيفته الخاصة ما ليس على الآخر: فالملوك والأمراء وقواد الجيوش عليهم من الواجبات بحسب مراتبهم ومقاماتهم، والجيوش العاملة عليها النهوض بوظيفتها، والتزام القوة والشجاعة والصبر، وعلى أهل الأموال بذل ما يحتاج المسلمون إليه في المنافع الكلية، وعلى أهل الصنائع النصيح والجد في تعليم الصناعات النافعة للجهاد، فمتى قام كل أحد بوظيفته لم يزالوا في رقي وصعود، في دينهم ودنياهم، وعزهم وشرفهم.



وجوب الاجتهاد في فعل الأسباب النافعة مع التوكل على الله والاستعانة به

قد أمر الله في عدة آيات بالقيام بجميع الأسباب النافعة، والسعي في كل وسيلة فيها صلاح الأحوال، كما أمر في عدة آيات بالتوكل عليه والاعتماد على حوله وقوته. فبالقيام بهذين الأصلين العظيمين تقوم الأمور كلها وتتم وتكمل. والنقص والقصور إنما يجيء من الإخلال بهما أو بأحدهما، فالتوكل الذي لا يصحبه جد واجتهاد ليس بتوكل، وإنما هو إخلاد إلى الكسل وتقاعد عن الأمور النافعة؛ كما أن العمل بالأسباب من دون اعتماد وتوكل على مسببها واستعانة به مآله الخسار والزهو والإعجاب بالنفس والخذلان. فالجمع بين التوكل على الله وبين الاجتهاد في فعل الأسباب هو الذي حث عليه الدين، وهو الذي كان عليه سيد المرسلين، وبهما يتحقق الإيمان، وتقوى دعائم الدين، وبهما تقوى معنوية المسلمين، حيث اعتمدوا على رب العباد، وأدوا ما في مقدورهم من جد واجتهاد.



معرفة أحوال الأمم ودراستها ومعرفة سياساتها داخل في الجهاد

قد علم من قواعد الدين أن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب، وأن الوسائل لها أحكام المقاصد. ولا يخفى أنه لا يتم التحرز من أضرار الأمم الأجنبية والتوقي لشروها إلا بالوقوف على مقاصدهم، ودراسة أحوالهم وسياساتهم، وخصوصا السياسة الموجهة منهم للمسلمين؛ فإن السياسة الدولية قد أسست على المكر والخداع، وعدم الوفاء، واستعباد الأمم الضعيفة بكل وسائل الاستعباد؛ فجهل المسلمين بها نقص كبير وضرر خطير؛ ومعرفتها والوقوف على مقاصدها وغاياتها التي ترمي إليها نفعه عظيم، وفيه دفع للشر أو تخفيفه، وبه يعرف المسلمون كيف يقابلون كل خطر. ولهذا كان من أركان السياسة والقيادة المعرفة والوقوف التام على أحوال الأعداء، فالسياسة الداخلية لا تتم إلا بإحكام السياسة الخارجية.



من الجهاد القيام بالقسط والوفاء بالعهود

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِٱلْقِسْطِ﴾ [النساء: ١٣٥]، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِٱلْعُقُودِ﴾ [المائدة: ١]، ﴿وَلَا تَكُونُوا كَٱلَّذِينَ نَقَضَتْ غَزْلَهُمَا مِن بَعْدِ قُوَّةٍ أَنكُنَّا﴾ [النحل: ٩٢]. فهذان الأصلان العظيمان وهما القيام بالقسط الذي هو العدل التام، على الأنفس والأقربين والأبعدين والأصدقاء والمعادين، والوفاء بالعهود والمعاهدات كلها من أكبر أصول الدين ومصلحه، وبها يتم الدين، ويستقيم طريق الجهاد الحقيقي، وتحصل الهداية والإعانة من الله تعالى، والنصر والمدافعة. فما ارتفع أحد إلا بالعدل والوفاء، ولا سقط أحد إلا بالظلم والجور والغدر. وبهذين الأمرين - مع بقية أصول الدين - حصل للدين الإسلامي من العز والشرف والرقى وقهر الأمم الطاغية ما لم يحصل لغيره. وبهذه الروح - روح الرحمة والعدل والوفاء - وصل الدين الإسلامي إلى مشارق الأرض ومغاربها، ودانت به الأمم المتباينة طوعا وانقيادا ورغبة، وبتركة انتقض الأمر، ولم يزل الهبوط مستمرا، إلا أنه يحصل نفحات في بعض الأوقات بها ينتعش الدين إذا تشبث المسلمون بشيء من هذه المقومات النافعة.

ولهذا تجد القوات والحضارات الهائلة، التي يزعم أهلها أنها راقية في كل أحوالها لما كانت مبنية على الظلم والجشع والطمع وعدم المبالاة في ظلم الأمم الضعيفة، وكانت إذا قطعت عهودها ونفذت معاهداتها لم تبال بعد ذلك وفت أو غدرت، وإنما تلاحظ أطماعها الخاصة وأغراضها الردية ولسان حالهم يقول: السياسة مبنية على المكر والخدع والختر والغدر. لما كانت مع قوتها الهائلة مبنية على هذه الأصول المنهارة كانت هذه المدنية المزعومة والحضارة المدعاة مهددة كل وقت بالفناء والهلاك والتدمير؛ والواقع أكبر شاهد

على ذلك؛ فلو أنها بنيت على الدين الحق والعدل واتباع الحق والوفاء بالمعاهدات ونصر المظلومين لكانت مدنية آمنة، ولكنها في الحقيقة مادية محضة، والقوة المادية إذا لم تبني على الحق فإنها منهارة لا محالة، وربما كان سلاحها الفتاك هو مادة هلاكها وعقوبتها.

والمقصود، أن المسلمين بالمعنى الحقيقي لا يغترون بقوة هؤلاء الماديين، وإنما يقومون بالعدل التام في جميع أمورهم، وبالوفاء الكامل في حق الصديق والعدو.

وهذه الأمور كلها [ضرورية في] ^(١) إلى التوكل على الله، والاعتماد على حوله وقوته، وكمال الثقة به في تيسير الأمور وتذليل الصعاب، فيكون المتوكل يعمل بجهد واجتهاد، مطمئناً بالله، واثقاً بوعده وكفايته، لا يرجو غيره ولا يخاف سواه، لا يملكه اليأس ولا يساوره القنوط؛ غير هباب ولا وجل ولا متردد، لأنه يعلم أن الأمور بيد الله، وأن نواصي الخليفة في قبضته وتحت تدبيره.

بهذا التوكل التام والعمل الكامل نال المسلمون الأولون العز والشرف والسلطان وصلاح الأحوال. وهذا الذي يجب أن يكون عليه المسلمون الآن، وأن يكون العمل والتوكل نصب أعينهم، فلا يميلوا إلى التواكل والتخاذل والإخلاء إلى البطالة والكسل، فإن هذا ينافي التوكل الحقيقي غاية المنافاة؛ كحال كثير من الناس في هذه الأوقات: يشاهدون عدوهم يحاربهم، ويسلبهم حقوقهم، وهم ساكتون لا يدفعونه بوسيلة من الوسائل، ولا يبدون ما يقدر عليهم من مقاومته التي لا يعذرون عن القيام بها، فتكون النتيجة من هذا السكوت والتقاعد الضار ضياع استقلالهم، وذهاب ملكهم وأموالهم، والسيطرة على حقوقهم وحلول المصائب المتنوعة بهم من كل جانب، ويقولون: نحن متوكلون. كلا والله، بل هم كسالى متواكلون، قد استولى عليهم الخور، وأعقبه الذل واستعباد الأجانب لهم.



(١) في المطبوع: (مضطرة إلى). ولعل المثبت أنسب للسياق.

ربط الصداقات وعقد المعاهدات بين الحكومات الإسلامية من الجهاد في سبيل الله

قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ ﴾ [الحجرات: ١٠]. فمن أهم مسائل الجهاد في هذه الأوقات عقد المعاهدات، وتوثيق المودة والصداقة بين الحكومات الإسلامية، مع احتفاظ كل حكومة بشخصيتها وحقوقها الدولية وإدارتها داخلا وخارجا، والتكافل بينها والتضامن، أن يكونوا يدا واحدة على من تعدى عليهم أو على شيء من حقوقهم، وأن يكون صوتهم واحدا، وتسهيل الأمور الاقتصادية فيما بينهم طلبا لمصلحة الكل وتقريب بعضهم من بعض، وأن يعملوا لهذا الموضوع أعماله اللائقة به، المناسبة للظروف الحاضرة، وأن يسعوا كل السعي لتحقيق هذا وإزالة جميع العقبات الحائلة دونه، والمعوقة له. وهذه الأمور وإن كانت في بادئ الرأي صعبة، وقد وضع الأعداء لها العراقيل المعوقة، فإنها سيرة بتيسير الله وقوة العمل مع التوكل عليه.

واليوم وإن كان المسلمون مصابين بضعف شديد، والأعداء يتربصون بهم الدوائر، وهذه الحالة قد أوجدت في المسلمين أناسا ضعيفي الإيمان، ضعيفي الرأي والقوة والشجاعة، قد ملكهم اليأس والخور، يتشاءمون بأن الأمل في رفعة الإسلام قد ضاع، وأن المسلمين يتنقلون من ضعف إلى ضعف، فهؤلاء قد غلطوا أشد الغلط، فإن هذا الضعف عارض، له أسباب، وبالسعي في زوال أسبابه تعود صحة الإسلام كما كانت، وتعود إليه قوته التي فقدتها منذ أجيال.

ما ضعف المسلمون إلا لأنهم خالفوا كتاب ربهم وسنة نبيه ﷺ وتنكبوا^(١) السنن الكونية التي جعلها الله بحكمته مادة لحياة الأمم وريقها في هذه الحياة. فإذا رجعوا إلى ما مهده لهم

(١) تنكبوا: تجنبوا الشيء وعدلوا عنه.

دينهم، وإلى تعاليمه النافعة وإرشاداته العالية، فلا بد أن يصلوا إلى الغاية كلها أو بعضها. وهذا المذهب المهين - مذهب التشاؤم - لا يرتضيه الإسلام، بل يحذر منه أشد التحذير، ويبين للناس أن النجاح مأمول، وأن مع العسر يسرا، وأن المسلمين إذا عملوا بتقوى الله وبالأسباب التي أرشدهم الله إليها واقتدوا بنبيهم فيها، وصبروا، فلا بد أن يفلحوا وينجحوا.

فليتق الله هؤلاء المتشائمون، وليعلموا أن المسلمين أقرب الأمم إلى النجاح الحقيقي والرقي الصحيح، لأن دينهم كله عروج وصعود في عقائده وآدابه، وأخلاقه ومقاصده وأسبابه، وجمعه بين مصالح الدنيا والآخرة، ومنافع الروح والجسد.

ويقابل هؤلاء طائفة يؤملون الآمال بلا قوة ولا أعمال، ويقولون ولا يفعلون، فتراهم يتحدثون بمجد الإسلام ورفعته، وأن الرجاء والطمع في ذلك غير بعيد، ولكنها أقوال بلا أفعال، ولا يصحبها سعي لا قوي ولا ضعيف، ولا يقدمون لدينهم منفعة بدنية ولا مالية، ولا يساعدون على مصلحة عامة كلية. وهذا كله غرور واغترار، ويترتب عليه أنواع من الشرور والمضار.

وأما رجال الدين الذين هم غرة المسلمين، وهم رجال الدنيا والدين، فهم الذين أبدوا جدهم واجتهادهم، وقرنوا بين الأقوال والأفعال، وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم وأقوالهم ودعاياتهم، وإنهاض إخوانهم، وتبرؤوا من مذهب المتشائمين، ومن أهل الأقوال الخالية من الأعمال. قد نهضوا بأممتهم، وقصدوا في سعيهم الغايات الحميدة، وسلكوا طريق المجد. فهؤلاء هم الرجال الذين يناط بهم الأمل، وتدرك المطالب العالية بمساعيهم المشكورة وأعمالهم المبرورة.



الاعتناء بالتربية والتعليم من أصول الجهاد

قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَوْاْ أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِكُمُ نَارًا﴾ [التحریم: ٦]. وذلك بالتعليم والتأديب والتربية. وقال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٩]. وذلك أن من أعظم أصول الإصلاح والجهاد التربية الدينية والاهتمام التام والاعتناء الكامل بشباب الأمة، فإنهم محل رجائها وموضع أملها، ومادة قوتها وعزها. وبإصلاح تربيتهم تصلح الأحوال، ويكون المستقبل خيرا مما قبله. فعليهم أن يربوهم تربية عالية، ويثوا فيهم روح الدين وأخلاقه الجميلة، والحزم والعزم، وجميع مبادئ الرجولة والفتوة والمروءة، وأن يدربوهم على الصبر وتحمل المشاق الذي يفضي إلى النجاح والمثابرة في كل عمل نافع، ويحذروهم من الجبن والكسل، والسير وراء الطمع والمادة، والانطلاق في المجون والهزل والدعة، فإن ذلك مدعاة للتأخر الخطير. وشباب الحاضر هم رجال المستقبل، وبهم تعقد الآمال وتدرك الأمور المهمة، فعليهم أن يجتهدوا ليكونوا في خصال الخير والفضائل المثل الأعلى، وبأوصاف الحزم والمروءة والكمال القدوة المثلى.

ومن أعظم أركان التربية العامة النافعة إصلاح التعليم، والاعتناء بالمدارس العلمية، وأن يختار لها الأكفاء من المعلمين والأساتذة الصالحين الذين يتعلم التلاميذ من أخلاقهم الفاضلة قبلما يتلقون من معلوماتهم العالية. ويختار لها من فنون العلم الأهم فالأهم من العلوم النافعة الدينية والدنيوية المؤيدة للدين. وأن تكون العلوم الدينية هي الأصل والأساس الأقوم، ويكون غيرها تبعا لها ووسيلة إليها؛ وأن يكون الغرض الوحيد من المتخرجين في المدارس الناجحين في علومها أن يكونوا صالحين في أنفسهم وأخلاقهم وآدابهم، مصلحين لغيرهم، راشدين مرشدين، مهتمين بتربية الأمة. فإن كثيرا من المدارس الآن التعليم فيها

قاصر جدا، لا يعتنى فيه بأخلاق التلاميذ، ويكون تعليم الدين فيها ضعيفا، ويكون الغرض منها المادة، وأن يخرج منها تلاميذ يصلحون للوظائف الدنيوية المادية البحتة؛ وهذا ضرره كبير، وسبب للضعف والانحلال. ولا ريب أن السعي في إصلاح التعليم من أهم المهمات، وبه ترتفع الأمة وتتفع بعلمائها وعلومهم، فالتعاليم النافعة، والتربية الصالحة، تقود المسلمين إلى كل خير وفلاح، وتكون العلوم مقصودا بها الصلاح والإصلاح.



من الجهاد ورعاية الأمانة تخير الأكفاء من الرجال في الولايات والأعمال

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ [النساء: ٥٨]، وقال: ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنْ آسْتَجَرْتَ الْقَوِيَ الْأَمِينُ﴾ [القصاص: ٢٦]. وأعظم وأولى ما يدخل في الأمانات الولايات كلها، كبيرة كانت أو صغيرة، وتخير الرجال الكمل من أعظم التعاون على البر والتقوى، ومن قواعد الجهاد وأصوله؛ فإنه لا يتم الجهاد إلا بذلك، بل لا تتم الأحوال كلها إلا بذلك. وكما أنه يلزم الاعتناء والاستعداد بالحصون المنيعة والسلاح القوي والجيوش المنظمة العاملة والأهب الوافرة فكذا يلزم الاستعداد بالرجال الأكفاء على جميع الأعمال، وأن يولى في الولايات كلها أهل القوة والكفاءة والعقل، والرأي والسياسة والحزم والعزم، والتدبير الموفق، والدين القوي، والنصح الكامل، وأن يكونوا من أصل راسخ في الكمال، ومن أهل الشجاعة التامة؛ وإذا لم يدرك الرجل الكامل في هذه الأوصاف فيختار الأمثل فالأمثل. فهؤلاء الرجال هم الذين يقومون بشئون المملكة، ويوطنون بساط الأمن وطرق الراحة، ويرفعون بناء الملك على طريق العدل، ويوقفون الرعية على حدود الشريعة، ويراقبون مع ذلك روابط المملكة مع سائر الممالك الأجنبية، ليحفظوا لها المنزلة التي تليق بها، بالمعاهدات السلمية والاقتصادية وغيرها.

ومن أكبر الخيانة والخطر تولية غير الناصحين أو غير الأكفاء العارفين، فإن تمام الولاية مجموع بشيئين:

أحدهما، الخبرة والكفاية التامة بالقيام بشئون ذلك العمل، أي عمل كان، فيولى في كل عمل أكمل من يحصل به مقصود تلك الولاية، وإن كان ناقصا في غير ذلك العمل.

الثاني، الأمانة والنصح، فمتى اجتمع الأمران: القوة على ذلك العمل، والأمانة التامة تمت الأمور، واستقامت الأحوال. ومتى فقد الأمران أو أحدهما وقع النقص والخلل بحسب ما نقص منهما.

وتتعين المشاورة في انتخاب الرجال الكمل الذين أخص صفاتهم الاقتداء بنبيهم، والاهتداء بسيرته وهديه، في الجد الكامل لتقوية الإسلام والمسلمين وتكوين الأمة وتربية أخلاقها، وأن يكونوا على جانب من العلم بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ، ومعرفة تاريخ الدول الإسلامية ورجالها، والعلم بأسباب الضعف والانحلال الداخل على الأمة، والسعي بإزالتها أو تخفيفها، مهما أمكن الأمر. وأن يكونوا ذوي قوة وأمل ورجاء واسع، لا يملكهم اليأس ولا يتطرق إليهم الفتور. وأن يكونوا متصلين بأفراد المسلمين وجميع طبقاتهم اتصالاً وثيقاً، ويتعرفون بشئونهم ويسألون عن أحوالهم ويأخذون بآرائهم الصائبة ويستمدون من عقولهم القوية. وأن يحبوا لهم من الخير ما يحبون لأنفسهم، ويسعوا في ذلك الخير لهم. وأن يكونوا أصحاب فكر ثاقب، وسياسة وخبرة، وانتهاز للفرص النافعة، وكثرة مشاورة للرجال الناصحين. وأن يكون لهم علاقات مع جميع العاملين من المسلمين في أنحاء العالم: يدون لهم ودهم، ويستشيرونهم، ويستنيرون بآرائهم، ويأخذون بالناضج المصيب منها. وأن يكونوا مع ذلك عارفين بسياسات الأجانب، عارفين بحقوقهم، آخذين الحذر من مكرهم وكيدهم وخداعهم، يعاملونهم لمصلحة المسلمين، ويأخذون الحذر منهم خوف الضرر على المسلمين، عملهم كله لمصلحة الإسلام والمسلمين، وهم مع ذلك كله مخلصون لله متوكلون عليه معتمدون في جميع أمورهم عليه.

فهذه أوصاف الرجال الذين ينبغي تخييرهم؛ والواحد من أمثال هؤلاء يعدل أمة. وعلى أهل الحل والعقد أن يتقوا الله ما استطاعوا، ويولوا الأكمل فالأكمل. والله أعلم.



شرح محاسن الدين الإسلامي وبيان عقائده وأخلاقه وأحكامه وإصلاحه من أعظم الجهاد

قال الله تعالى: ﴿يَتَأَيَّهَا النَّبِيُّ جَهْدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ [التوبة: ٧٣]. وقال تعالى: ﴿وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا﴾ [الفرقان: ٥٢]. أي بهذا القرآن، وبما جئت به من الدين، وذلك بالدعوة إليه وتبيين أنه دين العدل والرحمة والحكمة والخير والصلاح، للظاهر والباطن، والدين والدنيا.

وأعظم جهاد النبي ﷺ للخلق بهذا النوع، فإنه مكث مدة طويلة يدعو إلى الله، ويبين للعباد محاسن الدين، ويقابل بينه وبين ضده من أديان أهل الأرض المنحرفة، ومن جاهليتهم الجهلاء، حتى دخل الخلق العظيم فيه متبصرين، مقتنعين أنه الدين الحق، وأن ما سواه باطل، بالبراهين العقلية والفطرية، والآيات الأفقية والنفسية. قال تعالى: ﴿سَرَّيْهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ [فصلت: ٥٣].

وهذا الجهاد هو الأصل، وقاتل اليد والسلاح تبع لهذا لكل معتد على الدين. قال تعالى: ﴿وَفَنَّا لَهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ [الأنفال: ٣٩]. فهذا الدين الإسلامي، بعقائده وحقائقه وأخلاقه وأعماله، وما جاء به من القرآن، أكبر البراهين القواطع الضرورية الدالة على أن الله هو الحق، ورسوله حق، ودينه حق، وما عارض ذلك هو الباطل. وهو بنفسه جذاب لكل من قصده الحق ومعه إنصاف. فإنه إذا نظر وحقق عقائده فإنه يدعو إلى الإيمان الصحيح بالله، وبأوصافه العظيمة، وأسمائه الحسنى، وبكل كتاب أنزله الله، وبكل رسول أرسله الله، وبكل حق أخبر الله به ورسوله. وبذلك تمتلئ القلوب إيماناً وبقينا ونورا وطمأنينة بالله، وقوة توكل واعتماد عليه. وذلك يوجب كمال الإخلاص لله، والقيام بعبوديته الظاهرة والباطنة والتبرؤ من الشرك كبيره وصغيره.

وإذا نظر إلى أخلاق الإسلام وجدّه رآه يحث على كل خلق جميل، ويحذر من كل خلق رذيل، ويدعو إلى القيام بحقوق الله وحقوق عباده وبالمعاملة الحسنة. وإذا نظر إلى تعاليمه وإرشاداته العالية رآه يحث على كل علم نافع مزك للقلوب، مطهر للأخلاق، نافع للدين والدنيا، وأنه مرشد إلى كل صلاح وإصلاح.

فشرح هذه الأمور للناس من أعظم الجهاد، فإنه يقوي إيمان المؤمنين، وتزداد به بصائرهم ورغبتهم، ويحمدون الله الذي من عليهم بهذا الدين الكامل الذي حوى كل خير علمي وعملي، وكل هداية ورحمة، وهو السبب الوحيد إلى سعادة الدنيا والآخرة.

وكذلك هو أكبر داع لمن وقف على حقيقته من الأجانب، وخصوصا المنصفين منهم: فمريد الحق إذا وقف على حقيقته لم يتوقف في تفضيله على كل دين، والمكابر يزلزل عقيدته ويخفف شره، وبه تندفع شبه المبطلين من الملحدين وغيرهم، فإن الحق يستولي على القلوب ويزهق الباطل، فإنه من عرف الحق معرفة صحيحة امتنع أن يقوم بقلبه باطل يقدمه عليه، إلا إذا عارض ذلك غرض فاسد من كبر أو حسد أو رياسة أو تعصب أو غيرها.

ومن تأمل هذا الدين رآه يدعو إلى الصلاح والرشد والفلاح، والكتاب والسنة كفيلا ببيان ذلك كفاة تامة، فيهما الآيات والبراهين على أنه محال أن يحصل الصلاح الحقيقي، ولا سبيل للبشر إلى الإصلاح والخير والسعادة إلا بهذا الدين، فإنه ما من مصلحة دقيقة ولا جليلة إلا أرشد إليها هذا الدين، ولا خير إلا دل عليه، ولا شر إلا حذر منه: يأمر بتوحيد الله والإيمان به، ويحث على العلم والمعرفة والإذعان، ويأمر بالعدل والصدق في الأقوال والأفعال، وبالبر والصلة والإحسان إلى الأقارب والجيران والأصحاب والمعاملين وجميع الخلق، وينهى عن الكذب، والظلم والقسوة، والعقوق والبخل، وسوء الخلق مع الأولاد والأهل والأصحاب وغيرهم، ويأمر بالوفاء بالعقود والعهود والمحالفات، وينهى عن النكث^(١) والغدر، ويأمر بالنصح لله ولرسوله ولكتابه ولأئمة المسلمين وعامتهم، وينهى

(١) النَّكَثُ: نَقَضُ مَا تَعَقَّدَهُ وَتَصْلَحُهُ مِنْ بَيْعَةٍ وَغَيْرِهَا.

عن الغش. يأمر بالاجتماع والتآلف والتحابب والاتفاق، وينهى عن التعادي والتباغض والافتراق. يأمر بالمعاملات الحسنة وأن توفي ما عليك كاملا موفرا لا بخس فيه ولا نقص ولا مماطلة، وينهى عن المعاملات السيئة والمطل والغش والبخس والتطيف وأكل المال بالباطل وبغير حق. يأمر بأداء الحقوق الخاصة والمشاركة، ينهى عن ضدها، وعن التعدي على الناس في دمائهم وأموالهم وأعراضهم بغير حق. يأمر بكل معروف وطيب ونافع ومستحسن شرعا وعقلا وفطرة. وينهى عن كل فاحشة ومنكر وخبيث شرعا وعقلا وفطرة. يبيح كل طيب، ويحرم كل خبيث. يأمر بالتعاون على البر والتقوى، وينهى عن التعاون على الإثم والعدوان. يأمر بعبادة الله وحده، وخوفه ورجائه وحده، والطمع في جوده وفضله، والتنوع في فعل الأسباب المحصلة لخيره وثوابه، وينهى عن التعلق بالمخلوقين والعمل لأجلهم. يأمر بنبذ الوثنيات والخرافات المفسدة للعقول والأديان. وبالجمله يأمر بكل خير وصالح، وينهى عن كل شر وضرر.

فشرح الدين على نحو هذه الطريقة شرحا وافيا، وتطبيق تعاليمه وهداياته على أحوال البشر، وبيان أنها صالحة لكل زمان ومكان ولكل أمة، وأن الانحراف والشر والضرر إنما يكون بفقد روح الدين أو نقصها، وكذلك شرح أوصاف النبي ﷺ ونعوته وأخلاقه التي من تدبرها وعرفها وفهمها حق الفهم علم أنه ﷺ أعلى الخلق في كل صفة كمال، وأن كل صفة كمال له منها أعلاها وأكملها، وأن الكمالات الموجودة في الرسل، صلى الله عليهم وسلم، قد جمعت فيه على الوجه الذي لا يماثله فيه أحد، وبذلك صار سيد الخلق ومقدمهم وإمامهم وأرفعهم عند الله قدرا وأعظمهم جاها.



نبذة من أخلاقه وأوصافه ﷺ وشيء من سيرته الدالة على أنه رسول الله حقاً وأن ما جاء به من الدين هو الحق على وجه الإيجاز

قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [آل عمران: ١٦٤].

وقال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: ٤]. ومن نظر إلى سيرته ﷺ في مبدأ أمره ومنتهاه وبين ذلك وتطورات أحواله، وما حصل بذلك من الأحوال والانقلاب العجيب في العقائد والأخلاق والآداب والتشريع العادل الرحيم والخير والرحمة مما لم يعهد له نظير في تاريخ البشر، وبعدما كانت الأرض مملوءة من الشرك والوثنية المستولية على عقول أكثر الخلق، والإلحاد والظلم والشر والفساد وسفك الدماء وقطيعة الأرحام والمعاملات السيئة بكل وجوهها، استبدلت بأضدادها من عبادة الله وحده لا شريك له، وإخلاص الدين لله، والقيام بعبوديته التي خلق لها الخلق، وبالقسط والعدل في جميع الحقوق، وبصلة الأرحام، والإحسان إلى جميع طبقات الخلق - عرف^(١) أن هذا من أكبر براهين رسالته ﷺ، وكمال دينه وشريعته، وأنه أعظم مرشد ومصلح للبشر على الإطلاق.

فقد كان ﷺ معروفاً بين قومه بشرف النسب، وأن بيته أعظم بيوت العرب وخيرها. وكان معروفاً بين قومه قبل بعثته بالصدق الكامل، والأمانة التامة، والبر والعدل ومكارم الأخلاق، متربياً على الأخلاق الجميلة، متنزهاً عن الأخلاق الرذيلة، لا يعرف له شيء يعاب به لا قليل

(١) السياق: ومن نظر إلى سيرته عرف.

ولا كثير، ولا جرب عليه كذبة واحدة ولا خيانة ولا ميلاً في شيء من أقواله وأفعاله. وكان نقي القلب، ناصحاً للقريب والبعيد، وصولاً للأرحام، موفياً بالعهد والذمام، حاملاً للكل، معيناً على نوائب الحق، متواضعاً لله ولعباد الله. حليماً صبوراً عفواً محسناً، كامل العقل والرأي، حازماً مسدداً موفقاً في حركاته وسكناته، مع أنه قد نشأ مع أمة أمية لا تعرف الكتب ولا تدرس الشرائع، وهو في نفسه لا يقرأ ولا يكتب: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَزَزْتَ أَلْبُطُلُوتُ﴾ [العنكبوت: ٤٨]، ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُوا أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ [القصص: ٨٦]. فلم يزل محبباً له الخير، فعالاً له، متزهاً عن جميع الشرور، حتى فاجأته الرسالة والوحي من الله تعالى، ورحم الله به الخلق فجاءهم برسالة عظيمة عامة فيها صلاح البشر كلهم وسعادتهم، وجاءهم بكتاب كريم لم يطرق العالم كتاب أعظم منه ولا أجل ولا أجمع لكل خير ولا أغزر علماً منه. وأخبرهم بأمور عظيمة وتفاصيل جمة لم يكن في قومه من كان يعرفها، ولا في الأرض أحد عنده علم صحيح ينافيها وينكرها. وأعلن بهذه الرسالة غاية الإعلان لعلمه اليقيني الذي لا ريب فيه أنها الحق، واعتماده على الحق، ووثوقه بوعده الله بالظهور. مع كثرة الأعداء وتوفر المعارضين، من أهل الكتاب والأُميين وغيرهم، فبادأهم وصرح لهم بإنكار ما هم عليه من الشرك والشرور والأخلاق الرذيلة، وأن شريعته نسخت جميع الكتب، وهيمنت على كل الشرائع السابقة. فرماه الجميع بقوس العداوة، وجدوا واجتهدوا في رد ما جاء به، ونصر باطلهم. وتحدى قاصيهم ودانيهم وأولهم وآخرهم أن يأتوا بمثل هذا القرآن، فما استطاعوا ذلك، ولا قدروا على رد شيء من دينه، مع أنهم مكروا مكراً كباراً، وأتوا بكل وسيلة وحيلة، فرجعوا منهزمين أمام الحق خائئين، والمنصف منهم لم يجد بداً من الاعتراف، والجاحد المعاند المكابر طفق ينصر باطله، فلم يبد حجة ولا برهاناً، بل ولا شبهة يتكئ عليها.

ومن أكبر أدلة الحق معرفة ما قاله أعداؤه ومعرفة حججهم التي لا تغني من الحق شيئاً. وجاء ﷺ للخلق وحده، لم يكن له في أول الأمر أعوان ولا أنصار، إلا الحق الذي هو نعم

العون على الأمور كلها، فلم يزل يتبعه الواحد بعد الواحد من أولي البصائر والألباب والعقول الرزينة، على شدة عزيمة، ومقاومات من الأعداء عنيفة، فلم ترعجهم الكوارث، ولا عوقهم عن قبول الحق خوف ولا ضغط من الأعداء، وأعداؤه هم أهل الرياسة ولهم السيطرة، فعادوه وعادوا أتباعه، وآذوهم أشد الأذية، وحرصوا على صرفهم عن دينهم، فلم يكن لهم بذلك طاقة ولا اقتدار، لأن إيمانهم صحيح ويقينهم تام، لم يؤمنوا لرغبة بذلها الرسول ولا رهبة، وإنما الرغبة والرهبة في ذلك الوقت عند أعدائه، ولكن هو الإيمان الحق متى وقر في القلوب لم يرتد عنه صاحبه سخطة له، بل يراه أحب الأشياء إليه، وألذها لقلبه، وأعظمها فوزا وسعادة. فلم يزل ﷺ يدعو إلى هذا الدين بعزم صادق، وهمة لا تني ولا تضعف، ويقين وثقة بوعده الله، مع قوة المعارضات وشدة المقاومات من جميع الأعداء، ويتتبع العرب في مواسم الحج وغيره في منازلهم يدعوهم إلى الله وإلى دينه، والمتبع له إذ ذاك أفراد من الموقنين أولي البصائر، وأكثرهم معرضون ومعارضون مقاومون، وهو صامد لأمر الله، مصمم على الدعوة لعباد الله، مستقيم على أكمل طريقة من الصدق والعدل، والوفاء بالعهد، لا يتزعزع عن الاستقامة والأخلاق الفاضلة، والنصح والقوة في أمر الله، والشجاعة التي لا نظير لها في الأولين والآخرين، مع اختلاف الأحوال عليه من خوف وأمن، وفقر وغنى، ويسر وعسر، وضيق وسعة. فدخل الناس في دين الله أفواجا، وانتشر الإسلام في مكة مع الضغط العظيم، وانتشر في المدينة أكثر من ذلك، فأذن لأصحابه في الهجرة إلى المدينة ليتمكنوا من إقامة دينهم، فجعلوا يهاجرون إليها أفرادا وجماعات. وفي ذلك الوقت عقد الرؤساء من قومه المجالس المتعددة للإيقاع به، وإطفاء النور الذي جاء به، ومكروا المكرات العظيمة، والله يكلؤه ويحفظه. وحين بلغ الأمر أشده، وعزموا على الإيقاع والفتك به، ورتبوا أمرهم وأجمعوا كيدهم أذن الله له بالهجرة فخرج في تلك الحال الحرجة إلى الغار هو وأبو بكر مختفين وبوعده الله واثقين. واشتد الطلب، وعز التخلص والهرب، ولكن لطف الله ونصر الله فوق مكر الماكرين، قال تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾ [الأنفال: ٣٠]،

﴿إِلَّا نَضُرُّهُ فَقَدْ نَضَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْفَكَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا﴾ [التوبة: ٤٠] الآية. وهذا النصر من أكبر الآيات والبراهين على عناية الله به وحفظه إياه ووعد الصديق بتمام أمره ودينه. ثم هاجر إلى المدينة وعناية الله تصحبه، وحفظه وتوفيقه يرافقه، فتلقياه المسلمون، وكل قبيلة من قبائل الأنصار تدعوه إلى النزول عندها وتقول: هلم يا رسول الله إلى العدد والعديد، فاختر الله له ذلك المنزل الذي بركت فيه ناقته ليكون مسجداً له ومساكن لنسائه، فاخط مسجده هناك، وعمل فيه مع المسلمين، وبنى مساكن زوجاته بجواره، وسر المسلمون بقدمه. ولم يزل الله يشرع له الشرائع الكبار شريعة بعد أخرى بحسب المناسبات، ثم أذن له في القتال لما اشتدت مقاومات الأعداء بكل طريق، فلم يزل معهم يدال عليهم ويدالون عليه حتى صارت له العاقبة والنصر عليهم. ودخل الناس في دين الله أفواجا حين شاهدوا أنوار الإسلام وهداية القرآن وإرشادات الدين، وكان دينه الحق وما جاء به من أكبر الأسباب لدخول الخلق في الدين، فإنه يدعوهم بنفس الحق الذي جاء به، والذي تنقاد له القلوب السليمة والعقول الصحيحة، وتلين له الصعاب، ويختاره أولو البصائر والألباب الرزينة والآراء الصائبة، لما يرون من إصلاحه العقائد والأخلاق والأعمال كلها، ودعوته للصالح المطلق بكل وجه واعتبار. وهذا وجه إدخاله في الجهاد، إذ هو أصله وأساسه، فإن الغرض من الجهاد انقياد الخلق للحق، ودخولهم في الدين الحق، وأكبر وسيلة لذلك معرفة ما جاء به الرسول، والوقوف التام على حقائق الدين. وما زال ﷺ يدعو إلى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة وبكل طريق يوصل إلى الهداية، ويجادل المبطلين بالتتي هي أحسن، حتى أكمل الله به الدين وأتم به النعمة على المؤمنين، وجمع الله به أمما متباينة وقلوبا متفرقة وأهواء متشتتة، وأصلح الله به الظواهر والبواطن وكل أمر فاسد. وبعدما كانت الأرض مملوءة من جميع أصناف الشرور، محققا الحق الذي جاء به، حتى امتلأت من الحق والعدل والرحمة والخير والنور،

فمحا الظلمات المتراكمة، وحق الحق، واضمحل الباطل وزهق، إن الباطل كان زهوقا. فمعرفة الآثار والمنافع العامة العظيمة التي حصلت لأهل الأرض برسالته ودينه من أكبر البراهين الدالة على رسالته، وصحة ما جاء به من الدين الحق الذي لا يقبل الله من أحد ديناً سواه، وهو دين جميع الرسل وأتباعهم، فهو الدين الذي أخبره في أعلى درجات الصدق، وهو الذي ما أمر بشيء فقال العقل ليته نهى عنه، ولا نهى عن شيء فقال العقل ليته أمر به، بل لو اجتمعت عقول الحكماء وسائر العقلاء على اقتراح دين أحسن منه وأصلح وأنفع للعباد لعجزت أفكارهم عن أن تصل إلى ما يقاربه. وأكمل الناس عقلاً من حصلت له به الهداية والرشاد، فإنه تنزيل من حكيم حميد. ولهذا سمى الله ما أنزل على رسوله هدى ورحمة ونورا وحكمة ورشداً، وحث فيه على كل إصلاح في أصوله وفروعه، وأرشد إلى المنافع الدينية والدنيوية.

ثم إنك إذا تأملت أحوال النبي ﷺ وتنقلاته في دعوة الخلق ومعاملاتهم من أوليائه وأعدائه رأيت فيها الهدى الكامل والنصح التام، ورأيت آثار دعوته ملأت قلوب المسلمين علماً و يقيناً ومعارف ربانية، واهتدوا بها إلى كل خلق جميل وتنزهوا عن كل خلق رذيل، فكما كانت آثار رسالته في نفسه أكمل الآثار فتجمعت فيه أصناف الفضائل والكمالات على أكمل وجه، وصار بذلك أكمل البشر في كل الأمور مطلقاً، فكذلك كانت آثار رسالته في أصحابه وأئمة الهدى من أمته أكمل الآثار وأفضلها وأجلها، فلم يصل أحد من الأمم إلى ما وصل إليه أصحابه وأئمة الهدى من أمته وطبقات أهل العلم والإيمان من المعارف الصحيحة، والعلوم النافعة، والمعارف الربانية، والإيمان الصحيح، واليقين الكامل، والقيام بحقوق الله وحقوق خلقه، والرحمة بالخلق، والإحسان والعدل، وهذا من براهين صدقه وصحة ما جاء به.

وكذلك من براهين رسالته أنه في هذه المدة القصيرة مكنه الله وبارك في عمره الشريف حتى أسس هذا الدين الذي هو أكمل الأديان وأعمها وأهداها للخلق، فقرر أصوله وفروعه، وحصل به صلاح الدين وصلاح الدنيا، وصار المثل الأعلى والقُدوة للخلق فيما يأتون

وما يذرون، وما يقولون ويفعلون. إن حُققَت العقائد الصحيحة، والأخلاق الرجيجة النافعة المصلحة للقلوب، جعل الميزان فيها عقيدته وأخلاقه، وإن فصلت علوم الشريعة على سعتها وتنوعها كانت كلها مأخوذة من شريعته وتعليمه، وإن أريد الوصول إلى علم السياسة وفنون الحرب والسلم ومعاملة الأعداء من جميع الوجوه كان المدار فيها على هديه وعمله وإرشاده، وإن طلب علم الولايات كلها صغارها وكبارها: من الإمامة العظمى إلى ولاية الإنسان على عائلته وأهل بيته لم يوجد أكمل من طريقته فيها، وإن حصل البحث في أحوال القلوب ووسائل إصلاحها ودائها ودوائها لم يكن لذلك سبيل إلا بسلوك الطرق التي أرشد إليها. فلا يوجد علم صحيح ولا عمل ظاهر ولا باطن إلا وقد هدى الخلق إليه وأرشدهم إليه.

فهذه جمل مختصرة تدل على رسالته ﷺ، وصحة دينه، وأنه الدين الحق الذي لا يصلح البشر غيره، وأنه لا دين إلا دينه، ولا طريق إلا طريقه، ولا تصلح الأمور كلها إلا باتباعه. والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.

قال ذلك وكتبه الفقير إلى الله في كل أحواله عبد الرحمن بن ناصر بن سعدي، غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين، أمين. ببلدة عنيزة من الديار النجدية في ٢٠ رمضان ١٣٦٧ هـ.



نَصِيحَتِي فِي

الْحَيْثُ عَلِمْتُ التَّيْسُّ بِالدِّينِ فِي عِلْمِهِ

وَالْتَحْذِيرِ مِنْ ضِدِّ ذَلِكَ

تَأَلَّفَ

الْشَيْخُ الْعَلَامَةُ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نَاصِرِ السَّعْدِيِّ

رَحِمَهُ اللَّهُ

يُطْبَعُ لِأَوَّلِ مَرَّةٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونتوب إليه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله ﷺ تسليمًا كثيرًا...

أما بعد:

فأعظم الفروض على الإطلاق وأهم الإصلاحات وأكبر وسائل السعادة الدينية والدنيوية ما عاد إلى إصلاح العقائد الصحيحة، وتوسل به إلى حفظ الأخلاق الحميدة، وحفظ به الدين والدنيا، وقامت به المصالح واستقام به المجتمع؛ وذلك كله راجع إلى طاعة الله وطاعة رسوله بالقيام بالأصول التي دل عليها الكتاب والسنة، وعرفت آثارها الحميدة وثمراتها العاجلة والآجلة المفيدة؛ وذلك بالرجوع والتمسك بأصول وقواعد واجب على كل أحد معرفتها والعمل بها والدعوة إليها.

أصلها وأساسها وحافظُ كيانها الإيمان الصادق والصحيح بأن تؤمن بأن الله ربنا الذي أوجدنا من العدم، وأنعم علينا بجميع النعم الظاهرة والباطنة، ويسر لنا جميع ما ينفعنا في ديننا ودنيانا، وصرف عنا جميع ما يضرنا، وهيًا لنا لكل خير، ونشكره شكرًا صادقًا؛ بأن نعترف بتوحيده وتفرده بكل كمال وبكل فضل ونعمة، ونعبده وحده لا شريك له، ونخلص له أعمالنا وأقوالنا، وبالقيام بحقه وحقوق خلقه الواجبة والمستحبة، وبالقيام بالأمرين تحصل الرحمة،

والخير والصلاح كما قال تعالى: ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (١)؛
فرتب الرحمة وهو حصول كل خير على طاعة الله ورسوله المتضمنة لعبادته وحده لا
شريك [له] (٢)، والإحسان إلى خلقه؛ بالقيام بحقهم على اختلاف حقوقهم وتنوعها.

وبذلك يتم الدين كما قال ﷺ: «الدين النصيحة». كررها ثلاثاً، قالوا: لمن يا رسول الله؟
قال: «لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم». رواه مسلم (٣).

فجعل ﷺ الدين محصوراً بهذه الأمور الخمسة التي تجمع خير الدنيا والآخرة؛ لأنها
تتضمن القيام بحق الله ومعرفته وعبادته، والقيام بحق رسوله وتقديم محبته وطاعته على
كل أحد، واتباعه ظاهراً وباطناً، والقيام بحق ولاية أمور المسلمين وعامتهم؛ بالنصح لهم
وأن يحب لهم ما يحب لنفسه، ويسعى في مصالحهم كما يسعى لمصلحة نفسه، بل قيامه
بمصلحتهم عائد إلى نفسه بالخير والسعادة؛ فإنها لا تقوم الأمور الخاصة إلا بقيام الأمور
العامة، ولا تصلح الأمور الجزئية إلا بصلاح الأمور الكلية، ولا يمكن ذلك إلا بالاجتماع
والتألف والنصح بين الراعي والرعية.

(١) سورة آل عمران، آية: ١٣٢.

(٢) زيادة ليست في المخطوط لاستقامة السياق.

(٣) مسلم ١/٥٣ (٥٥) من حديث تميم الداري. وأخرجه أيضاً أحمد (١٠٢/٤)، رقم ١٦٩٨٢،
وأبو داود (٢٨٦/٤)، رقم ٤٩٤٤، والنسائي (١٥٦/٧)، رقم ٤١٩٧، وأبو عوانة (١/٤٤)، رقم
١٠١، وابن خزيمة في السياسة - كما في إتحاف المهرة للحافظ (٨/٣)، رقم ٢٤٥٦، وابن حبان
(١٠/٤٣٥)، رقم ٤٥٧٤، والبخاري في الجعديات (١/٣٩٢)، رقم ٢٦٨١، وابن قانع (١/١٠٩)،
والبيهقي في شعب الإيمان (٤/٣٢٣)، رقم ٥٢٦٥، وأبو نعيم في المعرفة (١/٤٤٩)، رقم ١٢٩١،
والطبراني (٢/٥٤)، رقم ١٢٦٧، وابن عساكر (١١/٥٤).

ومن حديث أبي هريرة: أخرجه الترمذي (٤/٣٢٤) رقم ١٩٢٦ وقال: حسن صحيح. والنسائي
(٧/١٥٧) رقم ٤١٩٩، والدارقطني في الأفراد كما أطرافه لابن طاهر (٥/٣٤٦)، رقم ٥٦٩٩.
وأخرجه أيضاً: أحمد (٢/٢٩٧)، رقم ٧٩٤١، والطبراني في الأوسط (٤/١٢٢)، رقم ٣٧٦٩.

وكل واحد من هؤلاء راعٍ ومستول عن رعيته:

- فالولاة عليهم القيام بما يستطيعونه من العدل والرحمة والعناية والشفقة على رعيته، وعنايتهم بجميع ما ينفعهم ودفع ما يضرهم.
- والرعية عليها السمع والطاعة، ومساعدة المتولين لهم على البر والتقوى، ولزوم طاعتهم، وحث الناس على ذلك، والتحذير من غشهم الذي يعود عليهم وعلى غيرهم بالشرور المتنوعة.

ولذلك حث الله ورسوله على لزوم طاعة ولاة الأمور والنصح لهم، وحذر من غشهم، والقيام عليهم؛ لما في ذلك من ضرر الدين والدنيا، وهو من أكبر سلاح الأعداء؛ فإن الأعداء يسعون لإثارة الفتن بين المسلمين، وإغراء الأغرار^(١) الذين لا خلاق لهم بذلك، وإحداث الثورات الموهنة للإسلام والمسلمين، وتبريرهم ذلك بطلب حقوقهم، وهذا محادة لله ولرسوله وخيانة للدين والبلاد والمجتمع؛ فالشارع يحث الناس على لزوم الطاعة والسكينة مع بذل النصيحة، ويأمر بالصبر على طاعة الولاة حتى ولو جاروا، ولكنه يأمر بالصبر ويأمر مع ذلك بالنصيحة لولاة الأمور؛ لأن هذا أصل الخير، وبذلك تندفع شرور كثيرة.

وأما الثورات والقدح في الولاة والسعي فيما يتفرع عن ذلك فيترتب عليه شرور كثيرة قد رأى الناس آثارها؛ لهذا حذر الشارع [منها]^(٢) أعظم تحذير، ولا يسعى بذلك إلا من لا دين له ولا خلق ولا إنسانية وأمانة، بل ولا عقل صحيح؛ فإن الإنسان وإن لم يكن معه دينٌ فالعقل الصحيح يأمر بالمدافعة عن القوم والأحساب والأوطان، وينهى عن كل ما ينافي ذلك، كما قال تعالى عن المنافقين: ﴿وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا فَنَتَلَوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ

(١) الأغرار جمع الغر، وهو من ينخدع إذا خدع. الوسيط، مادة (غ ر ر).

(٢) في المخطوط: «عنها» والمثبت أنسب للسياق.

أَدْفَعُوا^(١).

فإن هؤلاء المنافقين نُصَحُوا بأحد الأمرين:

- إما أن يكون لهم دين صحيح، فيقاتلوا في سبيل الله.
- أو يكون لهم إنسانية وعقل فيدافعوا عن أحسابهم.

فمن لا دين له ولا عقل فهو أضل سبيلاً من الأنعام، فكيف مع هذا إذا أعان أعداء الإسلام والمسلمين وانخدع بتغريهم وإغرائهم وأطماعهم؟! فهذا أشد الناس جرماً وأعظمهم ظلماً وأبلغهم غيًّا وضلالاً. لهذا يجب على المسلمين الحذر والتحذير ممن هذه صفته، وقمع شره بكل وسيلة.

والدين لا يقوم ولا يستقيم إلا بالتعاليم الدينية الصحيحة، والتربية الأخلاقية؛ لهذا يجب العناية التامة في جميع المدارس والمعاهد والتعاليم بهذا الأمر وجعله الأساس الأعظم، وتعاهد أخلاق المعلمين والمتعلمين؛ فلهذا أثره الفعال في حسن نتائج التعليم وثمراتها الدينية والدنيوية، وتطبيق التعاليم الأخرى على الدين ومسائرتها لها وارتباطها بها؛ فإن الدين يهدي للتي هي أقوم والتي هي أصلح في كل وقت. فكل علم صحيح نافع في الدين أو في الدنيا فإن الدين يحث عليه ويأمر به.

والناس في هذا المقام ثلاثة أقسام:

قسمان في طرفي نقيض وقد غلطا أشد الغلط:

أحدهما: من يظن بجهله وقلة بصيرته أن العلوم العصرية الكونية النافعة تنافي الدين وتقاومه، فيذمها ويذم من يشتغلون بها، وهذا من جهله وضعف بصيرته، بل من جنائته على الدين وجنائته على من يستجيب له. ولو عرف الدين حقيقة لعلم أن من كماله وبراهين صدقه

(١) سورة آل عمران، آية: ١٦٧.

أنه يدعو إلى تعلُّم كل علم ينفع الناس في دينهم ودنياهم، ووجد من نصوص الكتاب والسنة على هذا الأصل شيئاً كثيراً.

القسم الثاني: مَنْ قَبِلَ جميع ما قيل إنه علوم عصرية؛ خيرها وشرها، نافعها وضارها، قد أحسن ظنه بها وبمن جاء بها، وساء ظنه بالدين الصحيح. ومن المعلوم لكل عاقل عارف أن الصحيح منها هي علوم الكون والصناعات والهندسة وما إلى ذلك مما يدركه الفهم والعمل.

أما أمور الغيب فجعلها خاضعةً لعلومهم أكبر الأغلاط؛ فإن أمور الغيب لا سبيل إلى معرفتها ومعرفة كُنْهها وإلى تفاصيلها إلا من جهة الرسل صلوات الله وسلامه عليهم، ومن خاض فيها من غير هذا الطريق بان جهله وضلاله؛ ولهذا كان الإيمان بالغيب هو الإيمان الصحيح النافع، فهم يحاولون في علومهم أن يُدخلوا فيها أمور الغيب التي لا سبيل لهم إلى علمها حتى باعتراف العارفين منهم، وعندما يدخلونها في علومهم يجدون علومهم قاصرة عنها بل لا تعرفها، فمن جهلهم وضلالهم ينكرونها، ويصيبهم الإلحاد، وإنكار الخالق، والبعث، والجزاء. فمن قَبِلَ العلوم العصرية كلها ولم يميز بين صحيحها وباطلها أصابه الشر والإلحاد من هذه الناحية وليس عنده معرفة في علوم الدين وبراهينه؛ فجعله بعلوم الدين وإحسان ظنه بهذه العلوم خيرها وشرها جعله بهذه المثابة، ولو عرف الدين حقيقة المعرفة لميز به بين الأمور النافعة من الضارة، والصادقة من الكاذبة، ولعرف أن ما جاءت به الرسل من أمور الغيب وغيرها هو الحق الذي لا يمكن أن يقوم برهان على خلافه؛ ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(١).

القسم الثالث: وهم أهل العلم والإيمان الصحيح الذين قال الله فيهم: ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا

(١) سورة النساء، آية: ٨٢.

﴿أَلْعِلْمُ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ (٦) ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ (٤) (١).

فكل حق وعلم صحيح من علوم الغيب والشهادة، ومن العقائد والأخلاق والأعمال والعلوم النافعة في الدين والدنيا يؤمنون بها ويعتقدون صحتها ويحثون عليها ويقولون: إن علوم الشرع وعلوم الكون كلها من باب واحد، وكلها من عند الله، ومن أكبر نعمه على عباده، وكلها يقوي بعضها بعضاً ويمد بعضها بعضاً. لا تتم علوم الشرع وأعماله إلا بعلوم الكون وأعماله، بل هي وسائل لها ومنها، وهي براهين وأدلة عليها قال تعالى: ﴿سَتَرِيهِنَّ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِنَّ حَتَّى يَبَيِّنَ لَهُمُ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ (٣). والله ورسوله أرشداً إلى كل وسيلة يتوصل بها إلى خير الدنيا والآخرة.

فهذا القسم وفق لإصابة الصواب، وعلم أن علوم الكون تمد علوم الشرع، وعلوم الشرع هي روح علوم الكون، وعلم خطأ القسم الأول الذي قصر نظره عن الجمع بين علوم الشرع وعلوم الكون، كما علم أن القسم الثاني أشد خطأ منه؛ حيث اغتر بما علمه من علوم الكون والطبيعة حتى توصلت به الحال إلى إنكار علوم الشريعة المبنية على البراهين اليقينية، والحقائق الصادقة، وأنه قدم الظنون الخاصة والنظريات الوهمية على الأمور اليقينية.

فمن اعتصم بهذا الأصل ووفق لهذه البصيرة، حصلت له البصيرة التامة، وازداد إيمانه ويقينه، وعلم أن كمال دين الإسلام وأحكامه لم يدع خيراً دينياً ولا دنيوياً إلا دلَّ عليه، ولا شراً إلا حذر عنه، ولا مصلحة وعلماً صحيحاً وعملاً نافعاً إلا أمر به وحث عليه كما قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (٤).

(١) سورة سبأ، آية: ٦.

(٢) سورة الأحزاب، آية: ٤.

(٣) سورة فصلت، آية: ٥٣.

(٤) سورة المائدة، آية: ٣.

﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾^(١). ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾^(٢).

ثم من نعمة الله الكبرى على أهل هذه الجزيرة سلامتهم من البدع، ولزومهم لمذهب السلف، واعتقادهم الصحيح، وسلامتهم من مذهب الماديين الملحدين، وسعي حكومتهم الحثيث لهم في فتح المدارس المتنوعة والمعاهد والعناية [بعلوم]^(٣) الدين، واختيار الأساتذة من الوطنيين، ومن خيرة الأزهريين وغيرهم، وحرصهم على تعليمهم وهم في بلادهم؛ حرصاً على مصالحهم، وصوناً لعقائدهم عن الدخول في المدارس الأجنبية التي ضررها كبير على العقائد، بل وعلى الشعب والبلاد؛ فإن دخول التلاميذ وخصوصاً الذين لا بصيرة لهم في هذه المدارس التي جُلُّ القصد منها الدعوة إلى دينهم، والتشكيكات في عقائد الدين، وملء أذهان التلاميذ من تعظيم رؤساء الملحدين، واحتقار سلف المسلمين، فلا يزالون يغذونهم بهذه السموم المنتنة؛ حتى إذا رجعوا إلى بلادهم وأوطانهم صاروا عوناً للأعداء، وحصل لهم وبهم من الشر ما لا يُعدُّ ولا يُحصى.

لهذا يتعين على كل أحد أن يحذر غاية الحذر من الاغترار بهذه المدارس التي ضررها على الإسلام أكبر ضرر، وكيف يرضى من عنده مِسْكَةٌ من عقل ودين ولولده وفلذة كبده أن يسلمه لمدارس أجنبية قد عُرف عداؤها لدين الإسلام، بل لجميع الأديان؟!!

يسلمه إليهم وهو خالي الذهن من التعاليم الدينية، إلى هؤلاء الذين يحشون ذهنه بالإلحاد والتشكيكات، والله يقول: ﴿يَتَأْتِيَهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا فُؤَا أَنفُسَكُمُ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾^(٤). أي: بتعليمهم للدين وتهذيب أخلاقهم، فمن لم يعلمهم التعاليم الدينية، ولم يهذبهم بالأخلاق المرضية فإنه لم يمثل ما فرض الله عليه من جهتهم، فكيف مع هذا إذا سعى في تعليمهم العلوم الضارة والأخلاق الرذيلة؟!!

(٢) سورة المائدة، آية ٥٠.

(١) سورة النساء، آية: ١٢٢.

(٣) في المخطوط: «في علوم».

(٤) سورة التحريم، آية ٦.

فهذا من أعظم الناس جُرْمًا وأقلهم دينًا وأكبرهم إثمًا، بل وكذلك من أضعفهم عقلًا؛ فإن الأولاد أكبر مغنم ومكسب للإنسان، وهذا قد خسر أولاده خسارة لا تجبر، وربما احتقروا آباءهم وأقاربهم، واستكبروا عليهم وعلى غيرهم، فوجدوا نموذج أعمالهم في الدنيا قبل الآخرة، فويل لهم من الجهتين؛ ويل لهم مما أهملوهم وضيعوهم من علوم الدين وأعماله، وويل لهم من جنائهم الكبرى؛ إذ وضعوهم بين يدي أعداء الدين يسلونهم منه سل الشعرة من العجين، فما ظنك بطفل أو ضعيف البصيرة إذا سلمه أهله ووضعوه بين يدي معلم قد علمت عداوته للدين، وحرصه الشديد إلى الدعوة إلى مذهبه وإلحاده؟!!

والحامل لوليه على هذا هو ضعف الدين وضعف البصيرة مع الجهل الشديد، وربما ظن بجهله أنه بذلك ينال المراتب الدنيوية والوظائف العالية وهذا جهل فاضح؛ فإن المراتب الدنيوية ونحوها لا تتوقف على التعاليم بهذه المدارس، وكثيرًا ما تكون حائلًا عن ذلك كما كانت حائلًا عن الدين، ولو فرض وقدر حصول ما يؤملون من نيل الوظائف فلا خير في مراتب لا تنال إلا بذهاب الدين والأخلاق. فليثق الله العبد؛ فإن أولاده عنده أمانات لا يحل له أن يضيعهم، ولا يهملهم، ولا يحل له أن يسعى في هلاك دينهم وأخلاقهم، ولينظر إلى المعاهد الدينية والمدارس والتعاليم النافعة؛ فإن فيها ولله الحمد غنية عن غيرها وفيها سلامة لدين العبد وأخلاقه مع ما يحصل له من صلاح دنياء؛ فإن الحكومة ولله الحمد قد وفقت لترقيتها وترقية تعاليمها وأخلاقها، وبذلت الأموال الكثيرة في ذلك، وشاهد الناس من ثمراتها الطيبة ما شاهدوه، فكيف ترتفع أنظارهم إلى غيرها وفيها من الأضرار الكثيرة ما أشرنا إليه؟!!



التَّعْلِيقُ وَكَشْفُ النَّقَائِبِ عَلَى
نُظَائِمِ قَوَاعِدِ الْأَعْرَابِ

تَأَلَّفَ
الْشَّيْخُ الْعَلَامَةُ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نَاصِرِ السَّعْدِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ

نَشَرَهُ الشَّيْخُ
مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْبَسَّامِ
رَحِمَهُ اللَّهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على محمد، وآله وصحبه أجمعين.

أما بعد:

فهذا تعليق على نظم قواعد الإعراب نقلته من شرح الشيخ خالد الأزهرى على أصله، ذكرت منه ما يتعلق بهذا النظم، وحذفت منه ما يستغنى عنه، ونقلت عبارته إلا في شيء يسير، وأسأل الله أن يجعله خالصاً لوجهه الكريم.

قال المؤلف:





يقول راجي رحمة الإله محمد هو ابن عبد الله^(١)
الحمد لله العليم الفاطر ثم الصلاة من ملك قادر
على النبي الهاشمي الهادي وآله والصحب والأولاد
وهاك في قواعد الإعراب نظم الكتاب المبدع الإعراب
وأسأل الله به أن ينفعنا قارئه وسامعًا ومن دعا



(١) هو محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يوسف فتح الدين بن الجمال بن المحب بن الجمال ابن هشام الأنصاري القاهري الحنبلي الماضي أبوه والآتي جده. قاله في الضوء وقال: نشأ فحفظ القرآن، واشتغل بالفرائض وغيرها، حين كان عند البدر المارداني: وأذن له وكذا قرأ قليلاً على العلاء البغدادي الدمشقي حين كان بالقاهرة، وحضر دروس القاضي الحنبلي. انتهى.
انظر: السحب الوابلة وتسهيل السابلة، وعلماء الحنابلة، والضوء اللامع.

فصل في الجملة وأحكامها

ذكر المصنف في هذا الباب أربع مسائل:

المسألة الأولى:

في شرح الجملة: ويتبع ذلك ذكر أقسامها وأحكامها وأشار إليه بقوله:

لفظ مفيد بالكلام يدعى وجملة فهي أعم قطعاً
كل كلام جملة لا تنعكس

يعنى أن الكلام: هو اللفظ المفيد، والجملة: هي المركب الإسنادي أفاد أو لم يفد، فإذا كان كذلك صار كل كلام جملة، لأن الكلام لا بد أن يكون مركباً، ولا يكون كل جملة كلاماً، لأن الجملة لا يشترط فيها الإفادة، فإذا قلت: زيد قائم، فهو كلام وجملة لأنه مركب مفيد، وإذا قلت: إن قام زيد، فهو جملة لأنه مركب، ليس بكلام لأنه لم يفد، والمفيد هو ما يحسن السكوت عليه.

..... وجملة قسمان ليس تلتبس

اسمية فهي بالاسم تبتدا فعلية بالفعل فابداً أبداً

يعني أن الجملة تنقسم إلى قسمين: اسمية، وفعلية. وذلك أنها تسمى اسمية: إن بدئت باسم صريح، كـ (زيد قائم)، أو مؤول: نحو ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٤]. أي: صومكم، أو بوصف رافع لمكتف به نحو: أقائم الزيدان، أو اسم فعل نحو: هيهات العقيق،

وإذا دخل عليها حرف فلا يغير التسمية؛ سواء غير الإعراب دون المعنى، أم المعنى دون الإعراب، أم غيرهما معاً، أم لم يغير واحداً منهما، فالأول: نحو: إن زيدا قائم، والثاني: نحو: هل زيد قائم، والثالث: نحو: ما زيد قائم، والرابع: لزيد قائم.

وأما الجملة الفعلية فهي التي تبتدأ بالفعل؛ سواء كان ماضياً، أو مضارعاً، أو أمراً، وسواء كان الفعل متصرفاً، أم جامداً، تاماً أو ناقصاً، مبنياً للفاعل أو للمفعول، كـ (قام زيد)، ويضرب عمرو، واضرب زيدا، ونعم العبد، وكان زيد قائماً، و ﴿قُلْ الْخَرَصُونَ﴾ [الذاريات: ١٠]. وسواء كان الفعل مذكوراً كما مثلنا، أو محذوفاً تقدم معموله عليه أم لا، تقدم عليه حرف أم لا، نحو: هل قام زيد، ونحو: زيدا ضربته، ويا عبد الله، (فزيدا) و (عبد الله) منصوبان بفعل محذوف، لأن التقدير: ضربت زيدا ضربته، وأدعو عبد الله.

ثم اعلم أن الجملة: صغرى وكبرى، فالصغرى هي: المخبر بها عن مبتدأ في الأصل، والكبرى هي: التي خبرها جملة^(١)، وقد تكون صغرى باعتبار ما هي خبر عنه، وكبرى باعتبار أن خبرها جملة نحو^(٢): زيد أبوه غلامه منطلق، وقد تكون لا كبرى ولا صغرى لفقد الشرطين كـ (قام زيد).

المسألة الثانية:

في الجمل التي لها محل من الإعراب، وأشار إليها بقوله: (والجملة التي لها محل) من الإعراب الذي هو الرفع والنصب والخفض والجزم (سبع) جمل على المشهور:

إحداها: (فخذها خبر يحل) لمبتدأ في الأصل^(٣)، أو في الحال وموضعها: إما رفع،

(١) قوله: خبرها جملة مثال ذلك: زيد أبوه قائم، فأبوه قائم جملة صغرى وهي خبر عن زيد فيكون الجميع جملة كبرى.

(٢) قوله: زيد... إلخ. بيان ذلك أن جملة أبوه غلامه منطلق هي جملة صغرى باعتبار أنها خبر عن مبتدأ في الأصل وهو زيد، كبرى باعتبار أن خبرها جملة.

(٣) قوله في الأصل: أي إذا لم يدخل عليه ناسخ، أو في الحال: أي إذا دخل عليه ناسخ.

أو نصب، فموضعها رفع في بابي المبتدأ الأصلي وخبر إن، وفي موضع نصب في بابي كان، وكاد نحو: ﴿كَانُوا يَظْلُمُونَ﴾ [الأعراف: ١٦٢]. ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ [البقرة: ٧١].

الجملة الثانية، والثالثة الواقعة حالا، والواقعة مفعولا به؛ وقد ذكرهما بقوله (حال ومفعول) ومحلها النص، فالحالية نحو قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ آبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ﴾ [يوسف: ١٦]. وقوله، ﷺ: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد»^(١). والجملة المفعولية تقع في أربعة مواضع:

الأول: أن تقع محكية بالقول نحو: ﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ [مريم: ٣٠].

والثاني: أن تقع تالية للمفعول الأول في باب ظن، نحو: ظننت زيدا يقرأ.

والثالث: أن تقع تالية للمفعول الثاني في باب أعلم، نحو: أعلمت زيدا عمرا أبوه قائم.

والرابع: أن تقع معلقة عنها العامل نحو: ﴿لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى﴾ [الكهف: ١٢]. ﴿فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا﴾ [الكهف: ١٩].

الرابعة: من الجمل (مضاف) إليه ومحلها الجر؛ فعلية، أو اسمية نحو قوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ [المائدة: ١١٩]. ﴿يَوْمَ هُمْ بَرْزُورٌ﴾ [غافر: ١٦]. وكذلك كل جملة وقعت بعد (إذ) أو (إذا) أو (حيث) أو (لما) الوجودية عند من قال باسميتها، أو بعد (بينما) أو (بينما) فإنها في موضع خفض بإضافتهن إليها.

الجملة الخامسة الواقعة جواب شرط جازم، وقد ذكرها بقوله: (واقع جواب شرط جازم). ومحلها الجزم إذا كانت مقرونة بـ (الفاء) أو بـ (إذا) الفجائية نحو: ﴿مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ هَادٍ﴾ [الأعراف: ١٨٦]. ﴿وَلَنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يَمَّا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾ [الروم: ٣٦].

الجملة السادسة: التابعة لمفرد، وقد ذكرها بقوله: (وتابع لمفرد) كالجملة المنعوت بها، ومحلها بحسب منعوتها: رفعاً، ونصباً، وخفضاً.

فالرفع نحو قوله تعالى: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢٥٤].

والنصب نحو قوله تعالى: ﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨١].

والخفض نحو قوله تعالى: ﴿لِيَوْمٍ لَا رَبَّ فِيهِ﴾ [آل عمران: ٩].

الجملة السابعة: التابعة لجملة لها محل من الإعراب، وقد ذكرها بقوله (وجملة ذات محل) وذلك في بابي النسق، والبدل، نحو: زيد قام أبوه، وقعد أخوه. ومثال البدل قول الشاعر:

أقول له ارحل لا تقيم عندنا وإلا فكن في السر والجهر مسلما

فجملة (لا تقيم) في موضع نصب على البدلية من ارحل.

المسألة الثالثة:

في الجمل التي لا محل لها من الإعراب، وهي سبع أيضا كما قال:

..... وسبعة بلا محل في الجمل

الأولى منها: (ذات ابتداء) أي: إذا وقعت الجملة في ابتداء الكلام؛ اسمية أو فعلية فإنها

لا محل لها من الإعراب، وهي نوعان:

أحدهما: المفتوح بها النطق نحو: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ [يوسف: ٢]. والثاني: المنقطعة عما

قبلها نحو: ﴿إِنَّ الْوَعْدَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ [يونس: ٦٥]. بعد قوله: ﴿وَلَا يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ﴾

[يونس: ٦٥]. وليست محكية بالقول لفساد المعنى.

والثانية: من الجمل التي لا محل لها من الإعراب: (ذات اعتراض) بين شيئين متلازمين،

وهي إما للتقوية، أو للتبيين، ولا يعترض بها إلا بين الأجزاء المنفصل بعضها من بعض،

المقتضي كل منها الآخر؛ فتقع بين الفعل وفاعله كقوله:

ولقد أدركتني والحوادث جمة أسنة قوم لا ضعاف ولا عزل

أو مفعوله كقوله:

وبُدلت والدهر ذو تبدل هيفا دبورًا بالصبا والشمال
وبين المبتدأ والخبر كقوله:

وفيهن والأيام يعثرن بالفتى نواذب لا يمللنه ونوائح
وما هما أصله وجوابه كقوله:

إن سلمي والله يكلؤها ضنت بشيء ما كان يرزؤها
وبين الشرط وجوابه كقوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ﴾ [البقرة: ٢٤].
وبين الموصول وصلته كقوله^(١):

إن الذي وأبيك يعرف مالكا

وبين أجزاء الصلة نحو: جاء الذي جوده والكرم زين مبذول، وبين المجرور وجاره؛
اسما كان نحو: هذا غلام والله زيد، أو حرفا نحو: اشتريته بوالله ألف درهم، وبين الحرف
وتوكيده نحو:

ليت وهل ينفع شيئًا ليت ليت شبابًا بوع فاشترت
وبين قد والفعل كقوله:

أخالد قد والله أوطأت عشوة

وبين الحرف النافي ومنفيه كقوله:

فلا وأبي دهما زالت عزيزة

(١) قوله: إن الذي وأبيك يعرف مالكا. في المغني: ذاك الذي إلخ، وفي ديوان جرير، ذاك الذي وأبيك تعرف مالكا.

وبين القسم وجوابه، والموصوف وصفته^(١)، وجمعهما قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ ۖ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ (٧٦) إِنَّهُ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ ﴿[الواقعة: ٧٥ - ٧٧].

والجملة الثالثة: مما لا محل لها من الإعراب الواقعة (صلة) الموصول نحو: جاء الذي قام أبوه.

الجملة الرابعة: مما لا محل لها من الإعراب الواقعة (جواب شرط ليس جزم دخله) كجواب (إذا) الشرطية نحو: إذا جاء زيد أكرمتك، وجواب (لو) الشرطية نحو: لو جاء زيد أكرمتك، وجواب (لولا) الشرطية نحو: لولا زيد أكرمتك، أو الواقعة جواباً لشرط جازم، ولم تقترب بـ (الفاء) ولا بـ (إذا) الفجائية نحو: إن جاءني زيد أكرمته^(٢).

والجملة الخامسة: مما لا محل لها من الإعراب الواقعة جواباً لـ (قسم) سواء ذكر فعل القسم وحرفه، أم الحرف فقط، أم لم يذكر، فالأول: أقسم بالله لأفعلن، والثاني: ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ بعد قوله: ﴿يَسَّ ۝١﴾ وَالْقُرْءَانِ الْحَكِيمِ ﴿[يس: ١ - ٢]. والثالث: ﴿إِنَّ لَكُمْ لِمَا تَحْكُمُونَ﴾ بعد قوله: ﴿أَمْ لَكُمْ أَئِمْنٌ عَلَيْنَا بَلِغْهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [القلم: ٣٩].

الجملة السادسة: مما لا محل لها من الإعراب الواقعة (وذاً تفسير لهل) وهي الجملة الكاشفة لحقيقة ما تليه، وليست عمدة نحو قوله تعالى: ﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ [الأنبياء: ٣] بعد قوله: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [الأنبياء: ٣]. فجملة الاستفهام مفسرة للنجوى.

(١) قوله: والموصوف وصفته: زاد في المغني لابن هشام: أن تقع بين حرف التنفيس والفعل كقوله:

وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حصن أم نساء

وبين جملتين مستقلتين: نحو ﴿فَأَنذَرْتُ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُبِئُ التَّوْبِينَ وَيُجِبُ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ (٣٣٢) نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ ﴿[البقرة: ٢٢٢، ٢٢٣]. فإن ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ﴾ تفسير لقوله تعالى: ﴿مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾، أي: إن المأني الذي أمركم الله به هو مكان الحرث، ودلالة على أن الغرض طلب النسل لا محض الشهوة.

(٢) قوله: إن جاء زيد أكرمته، أي: فجملة أكرمته لا موضع لها من الإعراب؛ لأن العامل وهو (إن) إنما تسلط على الفعل وحده، فمحل الفعل جزم على أنه جواب الشرط وجزاؤه مغني كما صرح بذلك ابن هشام في المغني.

الجملة السابعة: مما لا محل لها من الإعراب جملة (تابعة لجملة بلا محل) من الإعراب نحو: قام زيد وقعد عمرو؛ إن لم تقدر الواو للحال.

المسألة الرابعة:

في حكم الجملة إذا وقعت بعد المعارف، أو بعد النكرات كما أشار إليها بقوله:
وإن أتتك بعد محض النكره جمل أخبار لها مشتهره
فهي لدى النحاة كلهم صفه وما يجيء بعد محض المعرفه
فتلك أحوال وقد تتصل بغير محض منهما فيحتمل

يعني أن الجمل الواقعة بعد النكرات المحضة، أي: الخالصة من المعرفة فإنها تكون صفات للنكرات، وإن وقعت بعد المعارف المحضة، أي: الخالصة من شائبة التنكير فإنها تكون أحوالا لتلك المعارف، وإن وقعت بعد غير المتحمض منها فإنها محتملة للصفات والأحوال، وذلك مع وجود المقتضي وانتفاء المانع، والمقتضي للوصفية تمحض التنكير والمقتضي للحالية تمحض التعريف، والمقتضي لهما عدم تمحض التعريف والتنكير.

والمانع للوصفية^(١): الاقتران بالواو ونحوها، والمانع للحالية: الاقتران بحرف الاستقبال ونحوه، والمانع للوصفية والحالية: فساد المعنى.

(١) قوله: والمانع للوصفية: نحو قوله تعالى: ﴿وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ﴾ [البقرة: ٢١٦]. ومثال المانع للحالية: زارني زيد ساكافته، أو لن أنسى له ذلك. والمانع لهما، مثال قوله تعالى: ﴿مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ﴾ (٧) لَا يَسْمَعُونَ ﴿[الصفات: ٨، ٧]. قاله ابن هشام في المغني، وزعم أنه لا معنى للحفظ من شيطان لا يسمع، فيفسد المعنى إذا جعلت جملة ﴿يَسْمَعُونَ﴾. صفة أو حالاً من كل شيطان. انتهى. ومثال الواقعة حالاً: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى﴾ [النساء: ٤٣]. ومثال الواقعة صفة: ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾ [الأنبياء: ٥٠]. فجملة (أنزلناه) محتملة للوصفية والحالية لوقوعها بعد التخصيص.

مثال الواقعة صفة قوله تعالى ﴿حَتَّىٰ تَنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤه﴾ [الإسراء: ٩٣]. ومثال الواقعة حالا قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْبِرُ﴾ [المدثر: ٦]. ومثال المحتملة للوجهين بعد النكرة نحو قولك: مررت برجل صالح يصلي، فإن شئت قدرت [يصلي] صفة ثانية لرجل؛ لأنه نكرة، وإن شئت قدرته حالا منه؛ لأنه قد قرب من المعرفة باختصاصه بالصفة.

ومثال المحتملة للوجهين الواقعة بعد المعرفة قوله تعالى: ﴿كَمْثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ [الجمعة: ٥]. فإن المراد بالحمار هنا الجنس لا حمار بعينه، وذو التعريف الجنسي يقرب من النكرة في المعنى فيحتمل قوله: ﴿يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ أن يكون حالا؛ لأن الحمار وقع بلفظ المعرفة، ويحتمل أن يكون صفة؛ لأنه كالنكرة في المعنى من حيث الشيوع.



فصل

في الجار والمجرور

وفي هذا الباب أيضا أربع مسائل:

الأولى:

أنه لا بد للجار والمجرور من التعلق بفعل أو معناه كما قال: (لا بد للجار من التعلق بفعل) نحو: مررت بزيد (أو معناه) أي: معنى الفعل من مصدر، أو صفة، أو اسم فاعل (نحو: مرتقي)، وقد اجتمع الفعل، وما في معناه في قوله تعالى: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧]. فعليهم الأول متعلق بالفعل وهو أنعمت ومحلّه النصب، وعليهم الثاني متعلق بما في معنى الفعل وهو المغضوب ومحلّه الرفع على النيابة عن الفاعل.

واستثن كل زائد له عمل كالباء ومن والكاف أيضا ولعل

(لدى عقيل) يستثنى من حروف الجر^(١) أربعة فلا تتعلق بشيء:

أحدها: الحرف الزائد كالباء الزائدة في الفاعل، نحو: ﴿وَكُنْ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٧٩]. ونحو: أحسن بزيد. عند الجمهور، والأصل: كفى الله شهيدا، وأحسن زيد بالرفع، فزيدت الباء فيهما. والزائدة في المفعول نحو: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة: ١٩٥]. وفي المبتدأ نحو: بحسبك درهم، وفي خبر الناسخ المنفي نحو: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ [الزمر: ٣٦]. ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا نَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: ٧٤]. وكمن الزائدة^(٢) في الفاعل نحو:

(١) ذكر ابن هشام في المغني أنها ستة فزاد على ما هنا: رُبّ، وحرف الاستثناء، وهو: خلا وعدا وحاشا.

(٢) قوله: كمن الزائدة، شروط زيادتها ثلاثة أمور، أحدها: أن يتقدم عليها نفي، أو نهي، =

﴿أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ﴾ [المائدة: ١٩]. وفي المفعول: ﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوُّتٍ﴾ [الملك: ٣]. وفي المبتدأ نحو: ﴿مَا لَكُمْ مِنَ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٥٩]. ﴿هَذَا مِنْ خَلْقِ عِبْرِ اللَّهِ﴾ [فاطر: ٣].

الحرف الثاني: كاف التشبيه نحو قولك: زيد كعمرو، فزعم الأخفش وابن عصفور أنها لا تتعلق بشيء وفيه نظر.

الحرف الثالث: لعل في لغة من جر بها، وهم عقيل بالتصغير، ولهم في لامها الأولى: الإثبات، والحذف، وفي لامها الأخيرة: الفتح، والكسر قال شاعرهم:

وداع دعا يا من يجيب إلى الندى فلم يستجبه عند ذاك مجيب
فقلت ادع أخرى وارفع الصوت جهرة لعل أبي المغوار منك قريب
وقوله:

..... ثم لولاي كذا لولاك لولاه فعمرو قال ذا
لولا أنا الفصيح عند الأكثر وأنت أيضاً فاعلم هذا واذكر
هذا هو الحرف الرابع مما لا يتعلق بشيء وهو: لولا الامتناعية إذا وليها ضمير متصل: لمتكلم، أو مخاطب، أو غائب في قول بعضهم: لولاي، ولولاك، ولولاه. قال يزيد بن الحكم:

وكم موطن لولاي طحت^(١)
وكقول الآخر:

= أو استفهام بـ (هل)، وزاد الفارسي الشرط الثاني: تنكير مجرورها، الثالث: كونه فاعلاً، أو مفعولاً به، أو مبتدأ، ولو دخل عليه ناسخ، وقد اجتمع المنصوب والمبتدأ المنسوخ في قوله تعالى: ﴿مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلِيِّهِ مِمَّا كَانَتْ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ﴾ [المؤمنون: ٩١].
(١) تمامه: كما هوى على رأسه من قلة النيق منهوي.

..... لولاك في ذا العام لم أحجج^(١)

وكقول جحدر:

ولولاه ما قلت لدي الدراهم

فمذهب سيبويه أن لولا في ذلك كله لا تتعلق بشيء؛ فإنها بمنزلة (لعل) الجارة في أن ما بعدها مرفوع المحل بالابتداء، وذهب الأخفش إلى أن (لولا) في ذلك غير جارة، وأن الضمير بعدها مرفوع المحل على الابتداء، ولكنهم استعاروا ضمير الجر مكان ضمير الرفع، والأكثر أن يقال: لولا أنا، ولولا أنت، ولولا هو؛ بانفصال الضمير فيهن، كما قال تعالى: ﴿لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾ [سبأ: ٣١].

المسألة الثانية:

في حكم الجار والمجرور إذا وقع بعد المعارف والنكرات وحكمه حكم الجملة الخبرية كما قال:

والحكم للجار والمجرور كجمل الأخبار في المشهور

فهو بعد النكرة المحضة صفة، كما في قولك: رأيت طائرا على غصن. وهو حال بعد المعرفة المحضة في قوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ﴾ [القصص: ٧٩]. وهو محتمل الأمرين: الوصف، والحال في قولك: يعجبني الزهر في أكمامه، وفي نحو: هذا ثمريانع على أغصانه، لأن الزهر معرف بـ (ال) الجنسية فهو قريب من النكرة، وقولك: ثمريانع موصوف فهو قريب من المعرفة، فيجوز في كل من الجار والمجرور في المثالين: أن يكون صفة، وأن يكون حالا.

وإن أتى المجرور والجار صلة أو حالا أو جا صفةً مكمله
أو خبرًا فإنه قد علقا بكائن أو استقر مطلقا

(١) صدر البيت: أومت بعينها من اليهودج.

خلا الصلة فهي باستقرًا قد عقلت عند النحاة طرًا هذه المسألة الثالثة:

من مسائل هذا الباب وهي: أنه متى وقع الجار والمجرور صلة لموصول، أو صفة لموصوف، أو حالا لذي حال، أو خبرا لمخبر عنه تعلق بمحذوف تقديره، كائن، أو استقر؛ إلا الواقعة صلة فيتعين فيه تقدير استقر اتفاقا؛ لأن الصلة لا تكون إلا جملة، والوصف مع مرفوعه المستتر فيه مفرد حكما. فمثال الصفة رأيت طائرا على غصن، ومثال الحال: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ﴾ [القصص: ٧٩]. ومثال الخبر: الحمد لله، ومثال الصلة: ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأنبياء: ١٩]. ويسمى الجار والمجرور في هذه المواضع الأربعة: بالظرف المستقر، بفتح القاف؛ لاستقرار الضمير فيه بعد حذف عامله، وفي غيرها بالظرف اللغو؛ لإلغاء الضمير فيه.

| | |
|---------------------------|-------------------------|
| وجاز في المجرور بعد الجر | في خبر وما تلا في الذكر |
| وبعدما استفهام أو نفي بدا | أن يرفع الفاعل هذا أبدا |
| واختاره بغير شرط قد مضى | نحاة كوفة والأخفش الرضى |
| وقيل فيه خبر ومبتدأ | |

هذه المسألة الرابعة وهي:

أنه إذا وقع الجار والمجرور بعد هذه الأربعة وهي: الصفة، والصلة، والحال، والخبر، وإذا وقع بعد الاستفهام وبعد النفي؛ فإنه يجوز أن يرفع الفاعل لاعتماده على ذلك، تقول: مررت برجل في الدار أبوه، فلك في (أبوه) وجهان: أحدهما: أن تقديره فاعلا بالجار والمجرور؛ لنيابته عن استقر أو مستقر محذوف، وهو الراجح عند الحذاق من النحويين كابن مالك، وحجته في ذلك أن الأصل عدم التقديم والتأخير، والوجه الثاني: أن تقديره مبتدأ مؤخر، وتقدر الجار والمجرور خبرا مقدما، والجملة من المبتدأ والخبر صفة لرجل، والرباط

بينهما الهاء من (أبوه)، وكذا تقول في الصلة والخبر والحال، وتقول في الواقع بعد النفي والاستفهام: ما في الدار أحد، وهل في الدار أحد، فلك في (أحد) الوجهان، قال الله تعالى ﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ﴾ [إبراهيم: ١٠]. وأجاز الأخفش والكوفيون رفع الجار والمجرور للفاعل، في غير هذه المواضع^(١) نحو: في الدار زيد. فزيد عندهم يجوز أن يكون فاعلا، ويجوز أن يكون مبتدأ مؤخرا، والجار والمجرور خبره، وأوجب البصريون غير الأخفش ابتدائه.

تنبيه: جميع ما ذكرناه في الجار والمجرور من أنه لا بد له من تعلقه بفعل أو ما في معناه؛ ومن كونه صفة للنكرة المحضة، وحالا من المعرفة المحضة، ومحتملا للوصفية والحالية بعد غير المحضة منهما، وغير ذلك فإنه ثابت للظروف كما قال (وللظروف حكم جر وردا) فلا بد من تعلقه بفعل؛ زمانيا كان الظرف أو مكانيا.

فالأول نحو: ﴿وَجَاءَ آبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ﴾ [يوسف: ١٦]. والثاني نحو: ﴿أَوِ اطَّرَحُوهُ أَرْضًا﴾ [يوسف: ٩]. أو بمعنى فعل، فالزمانى نحو: زيد مبكر يوم الجمعة، والمكانى: زيد جالس أمام الخطيب، فالظرفان متعلقان باسم الفاعل، ومثال وقوعه صفة: مررت بطائر فوق غصن، ومثال وقوعه حالا: رأيت الهلال بين السحاب، ومثال وقوعه محتملا لهما: يعجبني الثمر فوق الأغصان، ورأيت ثمرة يانعة فوق غصن، ومثال وقوعه خبرا ﴿وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ [الأنفال: ٤٢]. ومثال وقوعه صلة ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾ [الأنبياء: ١٩]. ومثال رفعه الفاعل الظاهر: زيد عنده مال، ويجوز تقديرهما مبتدأ وخبر، ويجري في نحو: عندك زيد المذهبان.



(١) قوله: في غير هذه المواضع، هو معنى قول الناظم: واختاره بغير شرط، أي: ولو لم يتقدمه استفهام أو نفي.

فصل في تفسير كلمات يحتاج إليها المعرب

يكثر في الكلام دورها، ويقبح بالمعرب جهلها وهي اثنتان وعشرون كلمة وهي على ثمانية أنواع:

أحدها: ما جاء على وجه واحد، وهي أربعة أشار إليها بقوله^(١):

قط وعوض أبدًا ظروف لكنما استغراقها معروف

قط لما مضى وعوض أبدًا حتمًا للاستقبال حيث وردا

أحدها: (قط)^(٢) بفتح القاف وتشديد الطاء وضمها في اللغة الفصحى، وهي ظرف لاستغراق ما مضى من الزمان ملازم للنفي، تقول: ما فعلته قط. أي: لم يصدر مني فعله في جميع أزمنة الماضي. واشتقاقها من القط وهو القطع، فمعنى ما فعلته قط: ما فعلته فيما انقطع من عمري؛ لانقطاع الماضي عن الحال والاستقبال، فلا تستعمل إلا في الماضي، وقول العامة: لا أفعله قط لحن.

الثاني: عوض بفتح أوله وسكون ثانيه وتثليث آخره وإعجامه، وهو ظرف لاستغراق

(١) قوله: وهي أربعة. الصواب خمسة.

(٢) قوله: قط. أقول: جعل قط مما يأتي على وجه واحد، وقد ذكر ابن هشام في المغني أنها تأتي على ثلاثة أوجه، فذكر الوجه الذي ذكره المؤلف، والثاني: أن تكون بمعنى حسب، وهذه مفتوحة القاف ساكنة الطاء، والثالث: أن تكون اسم فعل بمعنى: يكفي، فيقال: قطني بنون الوقاية كما يقال: يكفي، وتجوز نون الوقاية على الوجه الثاني؛ حفظًا للبناء على السكون، وقال في الوجه الأول: وبنيت لتضمنها معنى (مذ) و (إلى).

ما يستقبل من الزمان غالباً، ويسمى الزمان عوضاً، لأنه كلما ذهب منه مدة عوضتها مدة أخرى، تقول: لا أفعله عوض، أي: لا يصدر مني فعله في جميع أزمنة المستقبل وهو مبنى فإن أضفته أعربتة ونصبته على الظرفية فقلت: لا أفعله عوض العائضين، كما تقول: دهر الداهرين، وكذلك مثل عوض في استغراق المستقبل (أبداً)^(١) تقول فيها ظرف لاستغراق ما يستقبل من الزمان إلا أنها لا تختص بالنفي ولا تبنى.

أجل بها يراد تصديق الخبر بلى للإيجاب لنفي قد ظهر

الثالث^(٢): مما جاء على معنى واحد: (أجل) بفتح الهمزة والجيم وسكون اللام، ويقال فيها: بجل وهو حرف لتصديق الخبر مثبتاً كان الخبر أو منفيًا، يقال: جاء زيد وما جاء زيد، فتقول في الجواب: أجل، أي: صدقت.

الرابع^(٣): مما جاء على وجه واحد: (بلى) وهو حرف موضوع لإيجاب الكلام المنفي أي لإثباته، وتختص بالنفي وتفيد إبطاله مجرداً كان عن استفهام كقوله تعالى: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُغْنِيَ عَنْكَ بَلَىٰ وَرَفِ لُتُبَعْنُ﴾ [التغابن: ٧]. أو مقروناً بالاستفهام الحقيقي نحو: أليس زيد بقائم؟ فيقال: بلى، أو التوبيخي نحو ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ﴾ [الزخرف: ٨٠]. أو التقريري نحو ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢]. أي: أنت ربنا.

النوع الثاني: ما جاء على وجهين وأشار إليه بقوله:

ظرف للاستقبال خافض إذا لشرطه وللمفاجأة كذا

(إذا) على وجهين: فتارة يقال فيها: ظرف مستقبل خافض لشرطه منصوب بجوابه في نحو: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١]. وتختص هذه بالدخول على الجملة

(١) قوله: أبداً، هي الكلمة الثالثة مما جاء على وجه واحد.

(٢) الرابع.

(٣) الخامس.

الفعلية نحو: ﴿فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ﴾ [الرحمن: ٣٧]. وأما نحو: ﴿إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ﴾ [الإنشقاق: ١]. فمحمول على إضمار الفعل كقوله: ﴿وَإِنْ أَمْرَأَةٌ خَافَتْ﴾ [النساء: ١٢٨]. وقد تخرج (إذا) عن المستقبل، فتكون ظرفاً للماضي نحو: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تَحِيْرَةً أَوْ هُوَ أَنْفَضُوا إِلَيْهَا﴾ [الجمعة: ١١]. ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى﴾ [النجم: ١].

الوجه الثاني: لـ (إذا) أن يقال فيها: حرف مفاجأة فلا تحتاج إلى جواب، وتختص بالدخول على الجملة الاسمية نحو: ﴿وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ﴾ [الأعراف: ١٠٨]. واختلف في (إذا) الفجائية: هل هي حرف، أو اسم، وهل هي ظرف مكان، أو ظرف زمان؛ أقوال وقد اجتمعتا في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ [الروم: ٢٥].

النوع الثالث: من الكلمات: ما جاء على ثلاثة أوجه، وهي سبعة أشار إليها بقوله:

وَإِذَا فَظَرْفٌ لِلْمُضِيِّ وَاطْئُهُ وَحَرْفٌ تَعْلِيلٌ وَلِلْمُفَاجَأَةِ
تأتي (إذا) على ثلاثة أوجه:

أحدها: أن تكون ظرفاً لما مضى من الزمان فتدخل على الجملتين: الاسمية والفعلية فالأولى نحو: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ﴾ [الأنفال: ٢٦]. والثانية نحو: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا﴾ [الأعراف: ٨٦]. وتستعمل للمستقبل نادراً نحو: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ (٧٠) إِذِ الْأَغْلَلُ فِي آعْنَاقِهِمْ﴾ [غافر: ٧٠، ٧١].

والثاني: أن تكون للمفاجأة إذا وقعت بعد (بيناً) أو (بينما)، فالأول نحو قولك: بينا أنا في ضيق إذ جاء الفرج، والثاني كقوله:

استقدر الله خيراً وارضين به فبينما العسر إذ دارت مياسير

الثالث: أن تكون للتعليل كقوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ [الزخرف: ٣٩]. أي: لأجل ظلمكم.

حرف وجود لوجود لما كذا للاستثنا نفيد جزما

هذه الثانية من الكلمات، وهي (لما) فتأتي على ثلاثة أوجه:

(فتارة) يقال فيها: حرف وجود لوجود في نحو: لما جاء زيد جاء عمرو، وتختص بالدخول على الماضي على الأصح، وذهب الفارسي أنها ظرف بمعنى حين.

وتارة يقال فيها: حرف جزم لنفي المضارع وقلبه ماضيا متصلا نفيه بالحال، متوقعا ثبوته في نحو: ﴿لَمَّا يَدُوقُوا عَذَابَ﴾ [ص: ٨]. ألا ترى أن المعنى: أنهم لم يذوقوه إلى الآن، وأن ذوقهم له متوقع.

وتارة يقال فيها: حرف استثناء بمنزلة (إلا) الاستثنائية؛ في لغة هذيل في قولهم: أنشدك الله لما فعلت كذا، أي: ما أسألك إلا فعلك كذا، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ [الطارق: ٤]. ألا ترى أن المعنى: ما كل نفس إلا عليها حافظ.

حرف لتصديق وإعلام نعم وحرف وعد إي كذا مع القسم

الثالثة: من الكلمات التي جاءت على ثلاثة أوجه: (نعم) بفتحتين، فيقال: فيها حرف تصديق إذا وقعت بعد الخبر المثبت والمنفي، نحو: قام زيد، ما قام زيد، فيقال: نعم، ويقال فيها: حرف وعد إذا وقعت بعد الطلب نحو: أحسن إلى فلان فتقول: نعم، ومن مجيئها للإعلام بعد الاستفهام قوله تعالى: ﴿فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ﴾ [الأعراف: ٤٤]. وهذا المعنى لم ينبه عليه سيويه.

الرابعة: مما جاء على ثلاثة أوجه: (إي) بكسر الهمزة وسكون الياء المخففة وهي حرف جواب بمنزلة نعم فتكون لتصديق الخبر ولإعلام المستخبر ولوعد الطالب، فتقع بعد نحو قام زيد؟ وما قام زيد، وهل قام زيد؟ واضرب زيدا، كما تقع (نعم) بعدها، هذا مقتضى التشبيه إلا أنها تفارق (نعم) من حيث كونها تختص بالقسم بعدها، نحو قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَنِيذُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾ [يونس: ٥٣].

..... حتى لجر ولعطف وابتدا

هذه الكلمة الخامسة مما جاء على ثلاثة أوجه وهي (حتى).

فأحد أوجهها: أن تكون جارة؛ فتدخل على الاسم الصريح فتكون بمعنى إلى نحو: ﴿حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾ [القدر: ٥]. ﴿حَتَّى جِئَ﴾ [يوسف: ٣٥]. وتدخل على الاسم المؤول من أن مضمرة، ومن الفعل المضارع، وهي في ذلك على وجهين: فتكون تارة بمعنى إلى نحو: ﴿حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مَوْسَى﴾ [طه: ٩١]. لأن الأصل: حتى أن يرجع. وتارة تكون بمعنى كي نحو أسلم حتى تدخل الجنة وقد احتملها كقوله تعالى: ﴿فَقَنِّلُوا أَلَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الحجرات: ٩]. أي إلى أن تفيء أو كي تفيء.

والوجه الثاني: من أوجه (حتى): أن تكون حرف عطف تفيد مطلق الجمع كالواو، إلا أن المعطوف بها مشروط بأمرين.

أحدهما: أن يكون بعضا من المعطوف عليه.

والأمر الثاني: أن يكون المعطوف بها غاية له في شيء كالشرف نحو: مات الناس حتى الأنبياء، وعكسه نحو زارني الناس حتى الحجامون، وكالقوة والضعف كما قال الشاعر:

قهرناكم حتى الكماة فأنتم تهابوننا حتى بنينا الأصاغرا
والضابط أن يقال ما صح استثناؤه صح دخول حتى عليه وما لا فلا.

والوجه الثالث: من أوجه (حتى) أن تكون (حتى) ابتدائية فتدخل على ثلاثة أشياء على الجملة المبدوءة بالفعل الماضي نحو قوله تعالى ﴿حَتَّى عَفَوْا﴾ [الأعراف: ٩٥]. وعلى المبدوءة بالمضارع نحو ﴿وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ﴾ [البقرة: ٢١٤]. في قراءة من رفع وعلى الجملة الاسمية كقوله:

حتى ماء دجلة أشكل كلا لردع ولتصديق بدا
ونحو كلا لا تطعه يحتمل معنى ألا أو حقًا فافهم ما نقل

هذه الكلمة السادسة مما جاء على ثلاثة أوجه وهي:

كلا: فيقال فيها تارة: حرف ردع وزجر كالتي في قوله تعالى ﴿فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ۖ كَلَّا ۚ﴾ [الفجر: ١٦، ١٧]: أي انته وانزجر عن هذه المقالة، ويقال فيها تارة: حرف جواب وتصديق بمنزلة إي بكسر الهمزة، كالتي في قوله تعالى: ﴿كَلَّا وَالْقَمَرِ﴾ [المدثر: ٣٢]. ويقال فيها تارة: حرف بمعنى حقا أو ألا بفتح الهمزة، واللام المخففة الاستفتاحية على خلاف في ذلك نحو ﴿كَلَّا لَا تُطَعُّهُ﴾ [العلق: ١٩]. فالمعنى على الأول حقا لا تطعه، وعلى الثاني ألا لا تطعه، والصواب الثاني لكسر الهمزة في قوله تعالى ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ﴾ [العلق: ٦] كما تكسر بعد ألا الاستفتاحية، ولو كانت بمعنى حقا لفتحت الهمزة كما في قوله: (أحقا أن جيرتنا استقلوا).

نجيء لا نافية وناهية زائدة فكن لذاك واعيه

هذه الكلمة السابعة مما جاء على ثلاثة أوجه، وهي (لا) فتكون: تارة نافية، وتارة ناهية، وتارة زائدة فالنافية تعمل في النكرات عمل إن كثيرا؛ فتنصب الاسم، وترفع الخبر إذا أريد بها نفي الجنس على سبيل التنصيص، نحو: لا إله إلا الله، وتارة تعمل عمل (ليس) قليلا، فترفع الاسم، وتنصب الخبر إذا أريد بها نفي الجنس على سبيل الظهور، أو أريد بها نفي الواحد. فالأول كقوله:

تعز فلا شيء على الأرض باقيا ولا وزر مما قضى الله واقيا

والثاني كقولك: لا رجل قائما بل رجلا.

والناحية تجزم المضارع نحو: ﴿وَلَا تَمْنُنْ﴾ [المدثر: ٦]. ﴿فَلَا يُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ﴾ [الإسراء: ٣٣]. والزائدة دخولها كخروجها، وفائدتها التقوية والتأكيد، نحو: ﴿قَالَ مَا مَنَّكَ إِلَّا تَسْجُدَ﴾ [الأعراف: ١٢]. أي: أن تسجد.

النوع الرابع: ما جاء على أربعة أوجه، وهو أربع:

إحداها: (لولا) كما ذكرها بقوله:

لولا امتناع لوجود مثبتاً وحرف تحضيض وتوبيخ أتى
كذا للاستفهام والنفي ترد
(لولا) تأتي على أربعة أوجه:

أحدها: أن يقال فيها: حرف يقتضي امتناع جوابه لوجود شرطه، وتختص بالجملة الاسمية المحذوفة الخبر وجوبا غالبا، وذلك إذا كان الخبر كونا مطلقا نحو: لولا زيد لأكرمتك، ومن هذا: لولا لكان كذا، أي لولا أنا موجود.

الثاني: أن يقال فيها: حرف تحضيض، ويقال فيها: حرف عرض، والتحضيض هو: الطلب بإزعاج، والعرض: الطلب برفق، فتختص فيهما بالجملة الفعلية المبدوءة بالمضارع، أو ما في تأويله، نحو: ﴿لَوْلَا سَتَعْفِرُوكَ اللَّهُ﴾ [النمل: ٤٦]. ونحو: ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾ [الأنعام: ٨]. والعرض نحو: لولا تنزل عندنا فتصيب خيرا، ونحو: ﴿لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ [المنافقون: ١٠].

الثالث: أن يقال فيها: حرف توبيخ فتختص بالجملة الفعلية المبدوءة بالماضي، نحو ﴿فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً﴾ [الأحقاف: ٢٨].

الرابع: أن يقال فيها: حرف استفهام تختص بالماضي، نحو: ﴿لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ﴾ [الفرقان: ٧]. قاله الهروي، والظاهر أنها في الآية الأولى للعرض، وفي الثانية للتحضيض، وزاد الهروي معنى آخر وهو أن تكون نافية بمتزلة (لم)، وجعل منه ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرِيبَةً ءَامَنْتَ فَفَعَّاهَا يَمِينَهَا﴾ [يونس: ٩٨]. أي لم تكن، والظاهر أن المراد بـ (لولا) هنا هلا، ويلزم منه معنى النفي.

وإن لنفي ولشرط قد عهد
كذا لتخفيف من الثقيل زائدة أيضا فحقق قلبي

الثانية: مما جاء على أربعة أوجه، (إن) المكسورة الهمزة المخففة النون، فيقال فيها تارة: شرطية ومعناها تعليق حصول مضمون جملة بحصول مضمون جملة أخرى، كالتي في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ تَخَفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَرُوا يَعْزِمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٢٩]. وحكمها أن تجزم فعلين مضارعين أو ماضيين أو مختلفين، يسمى الأول شرطاً والثاني جواباً وجزاء، وتارة يقال فيها: نافية، وتدخل على الجملة الاسمية والفعلية الماضية، نحو: ﴿إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَنِ يَهْدَى﴾ [يونس: ٦٨]. ﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى﴾ [التوبة: ١٠٧]. والمضارعية كالتي في نحو: ﴿إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ﴾ [فاطر: ٤٠]. وأهل العالية يعملونها عمل ليس، نحو: إن أحد خيراً من أحد إلا بالعافية، وقول الشاعر:

إن هو مستولياً على أحد إلا على أضعف المجانين

وقد اجتمعت الشرطية والنافية في قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ زَالًا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [فاطر: ٤١]. وتارة يقال فيها: مخففة من الثقيلة، كالتي في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُلًّا لَمَّا لِيُؤْفَقَهُمْ﴾ [هود: ١١١]. في قراءة من خفف الثقيلة، ويقل إعمالها إذا خففت، ومن إعمالها قوله تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ [الطارق: ٤]. في قراءة من خفف (لما)، وأما من شدد فهي عنده نافية. وتارة يقال فيها: زائدة والغالب أن تقع بعد ما النافية نحو: ما إن زيد قائم، وتكف ما الحجازية عن العمل، وحيث اجتمعت ما وإن؛ فإن تقدمت ما على إن فما نافية، وإن زائدة؛ وإن تقدمت إن على ما، فإن شرطية وما زائدة؛ نحو: ﴿وَأَمَّا تَخَافَتْ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً﴾ [الأنفال: ٥٨].

وأن بفتح فهو حرف مصدر وحرف تفسير فأوحينا اذكر

مخفف من الثقيل زائد

هذه الثالثة مما جاء على أربعة أوجه وهي: (أن) بفتح الهمزة وسكون النون فتارة تكون حرف مصدري تؤول مع صلتها بالمصدر وتنصب المضارع نحو: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ [النساء: ٢٨]. و (أن) هذه هي الداخلة على الماضي في قولك: أعجبني أن صمت،

بدليل أنها تؤول بالمصدر، أي: صيامك، وتارة تكون زائدة لتقوية المعنى وتوكيده، كالتى في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ﴾ [يوسف: ٩٦]. وكذا حيث جاءت بعد لمّا، أو وقعت بين فعل القسم ولو كقوله: وأقسم أن لو التقينا، أو بين الكاف ومجرورها كقوله: كأن ظبية تعطو. في رواية الجر. وتارة يقال فيها: مفسرة^(١) فتكون بمنزلة (أي) التفسيرية كالتى في نحو: ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ﴾ [المؤمنون: ٢٧]. وكذا حيث وقعت بعد جملة فيها معنى القول دون حروفه، ولم تقترن بخافض وتأخر عنها جملة اسمية أو فعلية، فالفعلية كالمثال المتقدم، والاسمية نحو: ﴿وَنُودُوا أَنْ تُلَكُمُ الْجَنَّةُ أَوْ رِثْتُمُوهَا﴾ [الأعراف: ٤٣]. وليس منها ﴿وَأَخْرَجُوا دَعْوَانَهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [يونس: ١٠]. لأن المتقدم عليها غير جملة، وإنما هي أن المصدرية ولا نحو: ذكرت عسجدا أن ذهباً، لأن المتأخر عنها مفرد لا جملة، فيجب أن يؤتى بأي مكانها، ولا نحو: قلت له أن افعل، لأن الجملة المتقدمة عليها فيها حروف القول، ويقال فيها: تارة مخففة من الثقيلة كالتى في قوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْجِيٌّ﴾ [المزمل: ٢٠]. ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ [المائدة: ٧١]. في قراءة الرفع، وكذا حيث وقعت بعد (علم) أو (ظن) ينزل منزلة العلم:

ومن للاستفهام لفظ وارد

نكرة موصوفة شرطيه موصولة أقسامها مرعيه

الرابعة: مما جاء على أربعة أوجه: (من) بفتح الميم فتكون تارة استفهامية كالتى في قوله تعالى: ﴿مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقِدًا﴾ [يس: ٥٢]. فتحتاج إلى جواب، وتكون تارة نكرة موصوفة

(١) قوله: مفسرة، قال في المغني: وعن الكوفيين إنكار أن التفسيرية البتة وهو عندي متجه؛ لأنه إذا قيل: كتبت إليه أن قم. لم يكن (قم) نفس (كتبت) كما كان الذهب نفس (العسجد) في قولك: هذا عسجد، أي: ذهب، ولهذا لو جئت بـ (أي) مكان (أن) في المثال لم تجده مقبولا في الطبع، ولها عند مثبتها شروط، قلت ذكرها خمسة: أحدها: أن تسبق بجملة، الثاني: أن يتأخر عنها جملة، الثالث: أن يكون في الجملة السابقة معنى، القول الرابع: ألا يكون فيها حروف القول الخامس: ألا يدخل عليها جار.

كالتالي في نحو: مررت بمن معجب لك أي بإنسان معجب لك، فتحتاج إلى صفة، وتكون تارة شرطية كالتالي في قوله تعالى: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء: ١٢٣]. وتارة تكون موصولة كالتالي في قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ﴾ [البقرة: ٨].

النوع الخامس: ما يأتي على خمسة أوجه وذكرها بقوله:

أي على معنى الكمال دلت موصولة للشرط قد تولت
مستفهم بها ووصلة إلى نداء لفظ ما به أل وصلا
كذا في الاستفهام حرف شرط مرادف لإن فحقق ضبط
(أي) تأتي على خمسة أوجه: فتارة تكون شرطية فتحتاج إلى شرط وجواب، والأكثر أن تتصل بها ما الزائدة نحو: ﴿أَيُّمَا الْأَجَلَيْنِ فَضَيْتَ فَلَا عُدُونَكَ عَلَيَّ﴾ [القصص: ٢٨].
وتقع تارة استفهامية، فتحتاج إلى جواب نحو: ﴿أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا﴾ [التوبة: ١٢٤].
وتقع تارة موصولة نحو: ﴿لَنَنْزِعَنَّ مِنَ كُلِّ شِيعَةٍ أَهْلَهُمْ أَشَدُّ﴾ [مريم: ٦٩]. أي: الذي هو أشد، وتقع تارة دالة على معنى الكمال للموصوف بها في المعنى، فتقع صفة لنكرة قبلها نحو: هذا رجل أي رجل، وتكون حالا لمعرفة قبلها كمررت بعبد الله أي رجل: بنصب (أي) على أنه حال من عبد الله وتقع تارة وصلة لنداء ما فيه (أل) نحو: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَنُ﴾ [الإنفطار: ٦].

وبعد ود لو فهو حرف مصدر مرادف لإن ولكن قد عري
من نصب أو جزم وللتمني والعرض والتضيض يا ذا الذهن
الكلمة الثانية مما جاء على خمسة أوجه (لو).

فأحد أوجهها: أن تكون حرف شرط في الماضي نحو: لو جاءني زيد أكرمته وإذا دخلت على المضارع صرفته إلى الماضي نحو: لو يفي كفى، فيقال فيها حرف يقتضي امتناع ما يليه واستلزامه لتاليه نحو: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٧٦].

والثاني: من أوجه (لو): أن تكون حرف شرط في المستقبل مرادفا لـ (إن) الشرطية إلا أن (لو) لا تجزم، كقوله تعالى: ﴿وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا﴾ [النساء: ٩]. أي: إن تركوا، أي: شاربوا أو قاربوا أن يتركوا.

الوجه الثالث: أن تكون حرفا مصدريا مرادفا لـ (أن) المصدرية إلا إنها لا تنصب، وأكثر وقوعها بعد (ود) نحو: ﴿وَدُّوا لَوْ نُدْهِنُ﴾ [القلم: ٩]. أو بعد (يود) نحو: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ﴾ [البقرة: ٩٦].

الرابع: أن تكون للتمني بمنزلة (ليت) إلا أنها لا تنصب، ولا ترفع نحو: ﴿فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً﴾ [الشعراء: ١٠٢].

الخامس: أن تكون للعرض نحو: لو تنزل عندنا فتصيب خيرا.

وذكر بعضهم لها معنى سادسا، وهو أن تكون للتقليل نحو قوله: ﷺ: «تصدقوا ولو بظلف محرق»^(١).

النوع السادس: ما يأتي على سبعة أوجه وهو (قد).

| | |
|-----------------------|------------------------|
| قد بمعنى حسب وهي اسم | كذاك يكفي وهي أيضا قسم |
| نفيد للتحقيق والتوقع | كذا لتقريب المضي فاسمع |
| كذاك للتقليل والتكثير | وقد يُرى في كلم القدير |

(قد) تأتي على سبعة أوجه:

أحدها: أن تكون اسما بمعنى حسب، وفيها مذهبان أحدهما: أنها معربة فيقال فيها: إذا أضيفت إلى ياء المتكلم: قدي بغير نون، كما يقال: حسبي درهم، والثاني: أنها مبنية على السكون لشبهها بالحرفية لفظا.

(١) لم أجده بهذا اللفظ، وهو بلفظ: «رُدُّوا السائل ولو بظلف محرق». أحمد (٢٧٤٥٠).

الوجه الثاني: أن تكون بمعنى يكفي، وهي مبنية اتفاقاً، وتتصل بها ياء المتكلم، فيقال قدني درهم بالنون وجوباً كما يقال: يكفيني درهم.

الوجه الثالث: أن تكون للتحقيق، فتدخل على الفعل الماضي نحو: ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ [المؤمنون: ١]. قيل: وعلى المضارع نحو: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ﴾ [الأحزاب: ١٨].

الوجه الرابع: أن تكون للتوقع فتدخل عليهما أيضاً تقول: قد يخرج زيد، فدل على أن الخروج منتظر متوقع، وتقول في الماضي: قد خرج زيد لمن يتوقع خروجه، وفي التنزيل: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ [المجادلة: ١]. لأنها كانت تتوقع سماع شكواها، وزعم بعضهم أنها لا تكون للتوقع في الماضي.

الوجه الخامس: أن تكون لتقريب زمن الماضي من زمن الحال نحو: قد قام، فإنك قربت الماضي من الحال، ولهذا تلزم (قد) مع الماضي الواقع حالاً إما ظاهرة في اللفظ نحو: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: ١١٩]. أو مقدرة نحو: ﴿هَذِهِ بِضْعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا﴾ [يوسف: ٦٥].

الوجه السادس: أن تكون للتقليل وهو ضربان: الأول: تقليل وقوع الفعل نحو: قد يصدق الكذوب، وقد يجود البخيل، والثاني: تقليل متعلقه نحو: ﴿قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ﴾ [النور: ٦٤]. أي: إنما هم عليه أقل معلوماته.

الوجه السابع: أن تكون للتكثير كما في قوله:

قد أترك القرن مصفراً أنامله كأن أثوابه مُجَّت بفِرصاد

وقاله الزمخشري في قوله: ﴿قَدْ زَرَى﴾ [البقرة: ١٤٤]. ربما نرى، ومعناه: كثرة الرؤية^(١).

النوع السابع: ما يأتي على ثمانية أوجه.

واو للاستئناف ثم الحال كذا المفعول له وجمع تالي
لقسم ورب عطف زائده فهذه الأقسام فيها وارده

الواو تأتي على ثمانية أوجه، وذلك أن لنا واوين يرتفع ما بعدهما من الاسم والفعل المضارع، وهما واو للاستئناف، وواو للحال، فواو الاستئناف هي الواقعة في ابتداء كلام آخر غير الأول، نحو: ﴿وَقُرْ فِي الْآزْهَارِ﴾ [الحج: ٥]. فإنها لو كانت للعطف لانتصب الفعل، وواو الحال هي الداخلة على الجملة الحالية اسمية كانت أو فعلية، وتسمى واو الابتداء نحو: جاء زيد والشمس طالعة. ولنا واوان ينتصب ما بعدهما من الاسم والفعل المضارع وهما: واو المفعول معه، نحو: سرت والنيل، وواو الجمع الداخلة على المضارع المسبوق بنفي أو طلب نحو: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الضَّالِّينَ﴾ [آل عمران: ١٤٢]. وقول أبي الأسود:

لا تنه عن خلق وتأتي مثله عار عليك إذا فعلت عظيم
ولنا واوان ينجر ما بعدهما وهما: واو القسم نحو: ﴿وَالَّذِينَ﴾ [التين: ١]. وواو رب كقوله:
وبلدة ليس بها أنيس إلا اليعافير وإلا العيس
أي: ورب بلدة: ولنا واو يكون ما بعدها على حسب ما قبلها وهي واو العطف، وهذه هي الأصل، ولنا واو يكون دخولها في الكلام كخروجها وهي الزائدة نحو: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهَا وَقُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر: ٧٣]^(١).

الثامن: ما يأتي على اثني عشر وجهاً وهو (ما) وقد ذكرها بقوله:

معرفة ذات تمام ما قل وذات نقص ولشروط فاقبل
نكرة موصوفة تعجب نكرة فصف بها ما تطلب

(١) قلت: وبعضهم يسميها واو الثمانية كهذه الآية وكآية أصحاب الكهف: ﴿سَبْعَةٌ وَتَأْمُنُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ [الكهف: ٢٢].

موصولة كذا للاستفهام واسمًا أتت في هذه الأقسام
 وإن تكن حرفًا فمصدرية ظرفية وغير ما ظرفيه
 زائدة نافية وكافه عن رفع او نصب وجر كافه
 هذه آخر الأنواع، وهي (ما) وهي على ضربين: اسمية وحرفية، فالاسمية أوجهها سبعة:
 أحدها: أن تكون معرفة تامة فلا تحتاج إلى شيء، وهي ضربان: عامة وخاصة.
 فالعامة: هي التي لم يتقدمها اسم تكون هي وعاملها صفة له في المعنى نحو قوله تعالى:
 ﴿إِنْ تَبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ﴾ [البقرة: ٢٧١]. والخاصة: هي التي يتقدمها اسم تكون
 هي وعاملها صفة له في المعنى، وتقدر من لفظ ذلك الاسم المتقدم نحو: غسلته غسلًا ناعمًا،
 ودققته دقة ناعمًا، أي نعم الغسل، ونعم الدق.
 والثاني: أن تكون معرفة ناقصة وهي الموصولة، وتحتاج إلى صلة وعائد نحو قوله تعالى:
 ﴿قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِو وَمِنَ النَّجْوَةِ﴾ [الجمعة: ١١].
 والثالث: أن تكون شرطية نحو: ﴿فَمَا اسْتَقَمُّوْا لَكُمْ فَاسْتَقِمْوْا لَهُمْ﴾ [التوبة: ٧].
 والرابع: أن تكون استفهامية نحو: ﴿وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يَمُوسَى﴾ [طه: ١٧]. ويجب
 في ما الاستفهامية حذف ألفها إذا كانت مجرورة بحرف نحو: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [النبا: ١].
 ﴿فَنَاطِرُهُ يَمُورُ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ﴾ [النمل: ٣٥]. فحذفت الألف فرقًا بين الاستفهامية والخبرية.
 والخامس: أن تكون نكرة تامة غير محتاجة إلى صفة وذلك في ثلاثة مواضع:
 أحدها: الواقعة في باب نعم وبئس نحو: ﴿فَنِعِمَّا هِيَ﴾. ونعم ما صنعت أي: نعم شيئًا
 شيء صنعته.

والثاني: قولهم إذا أرادوا المبالغة في الإكثار من فعل: إني مما أن أفعل، أي: أني مخلوق من
 أمر هو فعل كذا وكذا وذلك على سبيل المبالغة مثل: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ [الأنبياء: ٣٧].

الثالث: التعجب نحو: ما أحسن زيد! فما نكرة تامة.

والسادس: أن تكون ما نكرة موصوفة كقولهم: مررت بما معجب لك، أي: شيء معجب، ومنه: نعم ما صنعت. أي: نعم شيء صنعت.

والسابع: أن تقع ما نكرة موصوفة بها نكرة قبلها؛ إما للتحقير، أو التعظيم، أو للتنويع نحو: ﴿مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً﴾ [البقرة: ٢٦]. وقول العرب. لأمر ما: جدع قصير أنفه، وقولهم: ضربته ضربا ما.

والضرب الثاني: أن تكون حرفية وأوجهها خمسة.

أحدها: أن تكون نافية فتعمل في دخولها على الجمل الاسمية عمل ليس في لغة الحجازيين نحو: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ [يوسف: ٣١].

والثاني: مصدرية غير ظرفية نحو: ﴿يَمَّا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ [ص: ٢٦]. أي بنسيانهم إياه.

والثالث: مصدرية ظرفية، نحو: ﴿مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ [مريم: ٣١].

والرابع: تكون كافة عن العمل إما عن عمل الرفع كقوله:

صددت فأطولت الصدود وقلما وصال على طول الصدود يدوم
ف (قل) فعل ماض، وما كافة له عن طلب الفاعل، وأما وصال فهو فاعل بفعل محذوف
يفسره الفعل المذكور وهو يدوم، ولم يكف ما من الأفعال إلا قل وطال وكثر.

وإما أن تكون كافة عن عمل النصب والرفع وذلك مع إن وأخواتها، نحو: ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ [النساء: ١٧١].

وإما أن تكون كافة عن عمل الجر نحو: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحجر: ٢].

والوجه الخامس: أن تكون زائدة وتسمى هي وغيرها من الحروف الزوائد صلة وتأكيذا:

نحو: ﴿فِيمَا رَحْمَةٍ﴾ [آل عمران: ١٥٩]. ﴿عَمَّا قَلِيلٍ﴾ [المؤمنون: ٤٠]. أي: فبرحمة، وعن قليل، وما صلة مؤكدة.



فصل

في ألفاظ محررة

أي مهذبة منقحة.

قل فعل ما لم يسم فاعله في نحو هذا قبلت أنامله
ونائباً عن فاعل فيما يلي

أي: ينبغي لك أن تقول في نحو: ضُرب زيد، فعل ماضٍ لم يسم فاعله، أو فعل ماضٍ مبني للمجهول، ولا تقل: مبني لما لم يسم فاعله لما فيه من التطويل والخفاء، وينبغي أن تقول في (زيد): نائب عن الفاعل، ولا تقل: مفعول لما لم يسم فاعله لخفائه وطوله وصدقه على (درهما) من أعطي زيد درهما.

(وقد لتقليل وتحقيق تلي)

أي: ينبغي أن تقول في (قد): حرف لتقليل زمن الماضي، وتقريبه من الحال وتقليل حدث المضارع ولتحقيق حديثهما.

لن حرف نصب قد نفى المستقبل

أي: ينبغي أن تقول في (لن): حرف نفى ونصب واستقبال، وينبغي أن تقول في: (لم) حرف جزم قد نفاه جاعلاً معناه ماضياً). أو قل فيها: حرف جزم ونفي للمضارع وقلبه ماضياً.

(و) أن تقول (في أما) المفتوحة الهمزة المشددة الميم (حرف شرط وتفصيل وتوكيد أما) من نحو: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾ [الضحى: ٩]. وأما نحو: أما زيد فمطلق، فأما حرف شرط وتوكيد بدون تفصيل (و) ينبغي أن نقول في (أن) فحرف مصدري ينصب مضارعاً).

ويخلصه للاستقبال (وفاء شرط تعرب) أي قل في الفاء التي بعد الشرط: الفاء رابطة لجواب الشرط، ولا تقل: جواب الشرط؛ لأن الجواب الجملة بأسرها لا الفاء وحدها، فلهذا قال:

جوابه رابطة ولا تقل جواب شرط بل كما قلت فقل
أمام زيد بإضافة خفض فلا تقل بالظرف فهو قد رفض

ينبغي أن تقول في نحو (زيد) بالجر من: جلست أمام زيد، مخفوض بالإضافة، ولا يقال: مخفوض بالظرف، لأن المقتضي للخفض إنما هو الإضافة، أو المضاف لا كون المضاف ظرفاً بخصوصه.

فاء فصل لا تقل للعطف فاء سببية فقل لعرف

يعني أنه ينبغي أن تقول بالفاء في نحو: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ (١) فَصَلَ لِرَبِّكَ وَانْحَرَّ ﴿[الكوثر: ١، ٢]﴾. فاء السببية، ولا تقل: فاء العطف؛ لأنه لا يجوز عطف الطلب على الخبر، ولا العكس.

لمطلق الجمع بواوٍ قد عطف حتى لجمع ولغاية عرف

ينبغي أن تقول بالواو العاطفة: الواو حرف عطف لمطلق الجمع، وأن تقول في (حتى) من قولك: قدم الحجاج حتى المشاة: حتى حرف عطف للجمع والغاية والتدرج (و) أن تقول في ثم للمهلة والترتيب (و) أن تقول في (الفاء للترتيب) به (والتعقيب) وإذا اختصرت فيهن فقل: عاطف ومعطوف.

أكد بأن وانصبن وارفعاً زد مصدرئاً إن بفتح وقعا

ينبغي أن تقول في (إن) المكسورة المشددة: حرف توكيد ينصب الاسم ويرفع الخبر، وتزيد في (أن) المفتوحة الهمزة فتقول في (أن): حرف توكيد ومصدر، ينصب الاسم ويرفع الخبر، وتقول في (كأن): حرف تشبيه ينصب الاسم ويرفع الخبر، وفي (لكن): حرف

استدراك ينصب الاسم ويرفع الخبر، وفي (لعل): حرف ترج ينصب الاسم ويرفع الخبر،
وفي (ليت): حرف تمن ينصب الاسم ويرفع الخبر.



خاتمة

وينبغي للناس في الإعراب
كمثل فاعل لفعل أو خبر
بين محذوفاً به تعلقاً
وإن أتى بجملة فيذكر
كذاك في الذي وذا لا يقتصر
بل ليقول فاعل وهو كذا
جزء المضاف الجر فيه وارد
وبعضهم عبر عنه بصله
وكملة والحمد للرحمن
على النبي المصطفى المختار
بحث عن المهم في الأبواب
كذا إذا مر بظرف أو بحرف جر
وصلة الموصول أيضاً حقاً
لها المحل فهو حقاً أجدر
بقول موصول إشارة ذكر
كذاك في المضاف فاعرفن ذا
ولا تقل في الذكر لفظ زائد
وبعضهم مؤكداً قد جعله
ثم صلاة الملك الديان
وآله وصحبه الأطهار
اعلم أنه يعاب على الناشئ في صناعة الإعراب أن يذكر فعلاً: ماضياً أو مضارعاً أو أمراً،
ولا يبحث عن فاعله إن كان له فاعل، ولو قال المؤلف أن يذكر عاملاً، ولا يبحث عن معموله
لكان أشمل، ليدخل في العامل جميع الأفعال وأسمائها والمصادر وأسمائها والصفات وما
في معناها.

ويدخل في المعمول الفاعل ونائبه، واسم كان وأخواتها، وخبر إن وأخواتها، وما
أشبه ذلك، ولا ينبغي أن يذكر مبتدأ ولا يبحث عن خبره، أهو مذكور أو محذوف؟ وجوبا
أو جوازا؟ أو يذكر ظرفاً أو مجروراً لهما متعلق، ولا ينبه على متعلقه أهو فعل أو شبهه،

أو يذكر جملة: اسمية أو فعلية، ولا يذكر ألها محلا من الإعراب أم لا، وهل المحل رفع أم نصب أم خفض أم جزم؟ أو يذكر موصولا ولا يذكر صلته وعائده.

ومما يعاب على الناشئ في صناعة الإعراب أن يقتصر في إعراب الاسم المبهم من نحو: قام ذا أو قام الذي أن يقول: ذا اسم إشارة أو الذي اسم موصول، فإن ذلك لا ينبغي عليه إعراب، فالصواب أن يقال: فاعل، وهو اسم إشارة أو: فاعل، وهو اسم موصول، ومما لا ينبغي عليه إعراب أن تقول في (غلام) من نحو: (غلام زيد): مضاف مقتصرا عليه فإن المضاف ليس له إعراب مستقر كما في الفاعل ونحوه، وإنما إعرابه بحسب ما يدخل عليه، فالصواب أن يبين فيقال: فاعل أو مفعول، أو نحو ذلك بخلاف المضاف إليه فإن له إعرابا مستقرا وهو الجر بالمضاف، فإذا قيل: مضاف إليه. علم أنه مجرور لفظا أو محلا.

وينبغي للمعرب ألا يعبر عما هو موضوع على حرف واحد بلفظه، فيقول في الضمير المتصل بالفعل من نحو: ضربت. (ت): فاعل، إذ لا يكون اسم هكذا، فالصواب أن يعبر عنه باسمه الخاص أو المشترك، فيقول التاء أو الضمير فاعل، أما ما صار بالحذف على حرف واحد فلا بأس بذلك فتقول: في (م) مبتدأ حذف خبره لأنه بعض أيمن وفي (ق) من نحو قولك: ق نفسك، فعل أمر لأنه من الوقاية، فإن كان موضوعا على حرفين ينطق به فتقول: (مَنْ) اسم استفهام وما أشبه ذلك.

ولا يحسن أن يعبر عن الكلمة بحروف هجائها فلا يقول: الميم والنون اسم استفهام، ولذلك كان قولهم (أل) في أداة التعريف أقيس من قولهم الألف واللام، وينبغي أن يجتنب المعرب أن يقول في حرف من كتاب الله زائدا، تعظيما له؛ لأنه يسبق إلى الأذهان أن الزائد هو الذي لا معنى له أصلا، وكلامه منزّه عن ذلك، ومن فهم خلاف ذلك فقد وهم، وقد وقع هذا الوهم للرازي.

والزائد عند النحويين هو الذي لم يؤت به إلا لمجرد التقوية والتوكيد، لا أن الزائد هو المهمل كما توهمه الرازي. وكثير من النحويين المتقدمين يسمون الزائد (صلة) ... وبعضهم

يسميه (مؤكدًا) وفي هذا القدر كفاية لمن تأمله.

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد، وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا.

كتبه الفقير إلى الله عبد الرحمن بن ناصر السعدي، غفر الله له، ولوالديه ولجميع المسلمين.

حرر ١٠ ربيع أول سنة ١٣٣٤ هـ ونقلته من خط شيخنا، وأنا الفقير إلى عفو الله ومغفرته محمد بن سليمان بن عبد العزيز آل بسام، وكان الفراغ من كتابتها ليلة السبت الخامس عشر من رجب عام ١٣٦٥ هـ، وصلى الله على نبينا محمد، وآله وصحبه أجمعين.



نَظْمٌ مَعْقُودٌ خَدِثُ
مِثْلِي وَمِثْلًا بَعَثَنِي إِلَيْهِ كَيْتَابُ غَيْثِ صَمْبَارِضَا...

تَأْلِيفُ
الْشَيْخِ الْعَلَامَةِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَاصِرِ السَّعْدِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مما قال المرحوم الشيخ عبد الرحمن الناصر السعدي رحمه الله عليه:

نظم معنى الحديث الذي في الصحيحين قوله ﷺ: «مثلي ومثل ما بعثني الله به كمثل غيث أصاب أرضاً...» إلى آخر الحديث^(١).

قال رحمه الله يحث على طلب العلم: [من البسيط]

| | |
|---------------------------------|--------------------------------|
| قد طال شوقي إلى الأحباب والفكر | وقد عراني لذاك الهَمُّ والسهرُ |
| وكم يجيش الهوى قلبي فيتركني | لا أستفيق لما آتي وما أذر |
| وكم نصيح أتى يوماً ليعذلني | فصار يعذرني فيهم ويعتذر |
| يا لائمي في الهوى صعباً أضرب به | طول البعاد عن الأحباب مذهبوا |
| فبات يرعى الدراري من تشوقه | قد بات منه الحشا والقلب ينفطر |
| لو كنت تدري الهوى أو قد بليت به | وذقت آلامه كالنار تستعر |
| لما نظقت ولم ينطق بلائمة | لوم المحبين ذنب ليس يغتفر |

(١) الحديث: عن أبي موسى، عن النبي ﷺ قال: «إن مثل ما بعثني الله به عز وجل من الهدى والعلم، كمثل غيث أصاب أرضاً، فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء، فأنبتت الكلأ والعشب الكثير، وكان منها أجادب أمسكت الماء، فنفع الله بها الناس، فشربوا منها وسقوا ورعوا، وأصاب طائفة منها أخرى، إنما هي قيعان؛ لا تمسك ماء، ولا تنبت كلأ، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه بما بعثني الله به، فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً، ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به». أخرجه البخاري (٧٩)، ومسلم (٢٢٨٢).

دع عنك ذكر الهوى والمولعين به
تسلو بمربأه عن كل غالية
وعن نديم به يلهو مجالسه
انهض إلى العلم في جدّ بلا كسل
واصبر على نيله صبر المجد له
فكم نصوص أتت تشني وتمدحه
أما نفى الله بين العالمين به
وقال للمصطفى مغ ما حباه به
وخصص الله أهل العلم يشهدهم
وذم خالقنا للجاهلين به
وفي الحديث ان يرد رب الورى كرما
أعطاه فقها بدين الله يحمله
أما سمعت مثالا يستضاء به
بأن علم الهدى كالغيث ينزله
أما الرياض التي طابت فقد حسنت
فأصبح الخلق والأنعام راتعة
وبعضها سبخ ليست بقابلة
يكفيك بالعلم فضلا أن صاحبه
يكفيك بالجهل قبحا أن صاحبه
يكفيك بالجهل قبحا أن مؤثره
وانهض إلى منزل عال به الدرر
وعن نعيم لدينا صفوه كدر
وعن رياض كساه النور والزهر
نهوض عبد إلى الخيرات يبتدر
فليس يدركه من ليس يصطبر
للطالبيين بها معنى ومعتبر
والجاهلين مساواة إذا ذكروا
ازدد من العلم في علم به بصر
على العبادة والتوحيد فاعتبروا
في ضمنه مدح أهل العلم منحصر
بعبد الخير والمخلوق مفتقر
يا حبذا نعمًا تأتي وتنتظر
ويستفز ذوي الألباب إن نظروا
على القلوب فمنها الصفو والكدر
منها الربى بنبات كله نضر
بكل زوج بهيج ليس ينحصر
إنبات عشب به نفع ولا ضرر
بالعز نال العلا والخير ينتظر
ينفيه عن نفسه والعلم يبتكر
قد آثر المطلب الأدنى ويفتخر

| | |
|------------------------------|--------------------------------|
| أي المفاجر ترضى أن تزان بها | أجهلك النفس جهلا ما له قدر |
| أم بالجهالة منك في شريعته | كيف الصلاة وكيف الصوم والظهر |
| أم كيف تعقد عقدا نافذا أبدا | كيف الطلاق وكيف العتق يا غدر |
| أم افتخارك بالجهل البسيط نعم | وبالمركب لا تبقي ولا تذر |
| تبًا لعقل رزين قد أحاط به | مع الجهالة دين الذنب والغرر |
| كم بين من هو كسلان أخو ملل | فما له عن ضياع الوقت مزدجر |
| قد استلان فراش العجز مرتفقا | حتى أتى المضعفات الشيب والكبر |
| وبين من هو ذو شوق أخو كلف | على العلوم فلا يبدو له الضجر |
| يرعى التقى ويرعى من تحفظه | أوقاته من ضياع كله ضرر |
| لا يستريح ولا يلوي أعتته | عن الوصول إلى مطلوبه وطر |
| يلفيه طورا على كتب يطالعها | يحلوه من جناها ما حوى الفكر |
| تلهيه عن روضة غناء مزهرة | أطيارها غردت والماء منهمر |
| وباحثاتارة مع كل منتسب | يبغي الرشاد فلا يطفى ويحتقر |
| واها له رجلا فردا محاسنه | بالحزم والعزم هان الصعب والعسر |



مَنْظُومَةُ الْقَوَاعِدِ الْفِقْهِيَّةِ

تَأَلَّفَ
الْشَيْخُ الْعَلَامَةُ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نَاصِرٍ السَّعْدِيُّ

رَحِمَهُ اللَّهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين وأفضل الصلاة وأتم التسليم على سيد المرسلين وخاتم النبيين سيدنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وصحبه أجمعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين وبعد:

يقول فضيلة الشيخ العلامة عبد الرحمن بن ناصر السعدي رحمه الله:

١. الحمدُ لله العليّ الأرفقِ وجامعِ الأشياءِ والمفرّقِ
٢. ذي النعمِ الواسعةِ الغزيره والحكّمِ الباهرةِ الكثيره
٣. ثمّ الصلاةُ مع سلامٍ دائمٍ على الرسولِ القرشي الخاتمِ
٤. وآلهِ وصحبه الأبرارِ الحائزي مراتبِ الفخارِ
٥. اعلمْ هُديت أنّ أفضلَ المننِ علمٌ يزيلُ الشكَّ عنكَ والدّرَنِ
٦. ويكشفُ الحقّ لذي القلوبِ ويوصلُ العبدَ إلى المطلوبِ
٧. فاحرّضْ على فهمِكَ للقواعدِ جامعَ المسائلِ الشواردِ
٨. لترتقي في العلمِ خيرَ مُرتقى وتقتفي سُبُلَ الذي قد وُفّقَا
٩. وهذه قواعدُ نظمُها من كُتِبَ أهلِ العلمِ قد حصّلُها
١٠. جزاءُهم المولى عظيمُ الأجرِ والعفوُ مع غُفرانِهِ والبرِّ
١١. والنّيّةُ شرطٌ لسائرِ العَمَلِ بها الصّلاحُ والفسادُ للعملِ
١٢. الدينُ مبنيٌّ على المصالحِ في جلبِها والدرءِ للقبائحِ

١٣. فَإِنْ تَزَاخَمَ عَدَدُ الْمَصَالِحِ يُقَدَّمُ الْأَعْلَى مِنَ الْمَصَالِحِ
١٤. وَضِدُّهُ تَزَاخُمُ الْمَفَاسِدِ
١٥. وَمِنْ قَوَاعِدِ الشَّرِيعَةِ التَّيْسِيرُ
١٦. وَلَيْسَ وَاجِبٌ بِلَا اقْتِدَارٍ
١٧. وَكُلُّ مُحْظُورٍ مَعَ الضَّرُورَةِ
١٨. وَتَرْجِيحُ الْأَحْكَامِ لِلْيَقِينِ
١٩. وَالْأَصْلُ فِي مِيَاهِنَا الطَّهَارَةُ
٢٠. وَالْأَصْلُ فِي الْأَبْضَاعِ وَاللَّحُومِ
٢١. تَحْرِيمُهَا حَتَّى يَجِيءَ الْحُلُّ
٢٢. وَالْأَصْلُ فِي عَادَاتِنَا الْإِبَاحَةُ
٢٣. وَلَيْسَ مَشْرُوعًا مِنَ الْأُمُورِ
٢٤. وَسَائِلُ الْأُمُورِ كَالْمَقَاصِدِ
٢٥. وَالْخَطَأُ وَالْإِكْرَاهُ وَالنَّسْيَانُ
٢٦. لَكِنْ مَعَ الْإِتْلَافِ يَثْبُتُ الْبَدَلُ
٢٧. وَمِنْ مَسَائِلِ الْأَحْكَامِ فِي التَّبَعِ
٢٨. وَالْعُرْفُ مَعْمُولٌ بِهِ إِذَا وَرَدَ
٢٩. مُعَاجِلُ الْمُحْظُورِ قَبْلَ أَنَّهُ
٣٠. وَإِنْ أَتَى التَّحْرِيمُ فِي نَفْسِ الْعَمَلِ
٣١. وَتُثْلَفُ مُؤْذِيهِ لَيْسَ بِضَمْنٍ
٣٢. وَ«أَلْ» تَفِيدُ الْكُلَّ فِي الْعُمُومِ
- يُقَدَّمُ الْأَعْلَى مِنَ الْمَصَالِحِ
- يُرْتَكَبُ الْأَدْنَى مِنَ الْمَفَاسِدِ
- فِي كُلِّ أَمْرٍ نَابَهُ تَعْسِيرٌ
- وَلَا مُحَرَّمٌ مَعَ اضْطِرَارٍ
- بِقَدْرِ مَا تَحْتَاجُهُ الضَّرُورَةُ
- فَلَا يُزِيلُ الشَّكَّ لِلْيَقِينِ
- وَالْأَرْضِ وَالثِّيَابِ وَالْحِجَارَةِ
- وَالنَّفْسِ وَالْأَمْوَالِ لِلْمَعْصُومِ
- فَافْهَمْ هَذَاكَ اللَّهُ مَا يُمَلُّ
- حَتَّى يَجِيءَ صَارِفُ الْإِبَاحَةِ
- غَيْرُ الَّذِي فِي شَرْعِنَا مَذْكُورُ
- وَاحْكُمْ بِهَذَا الْحُكْمِ لِلزَّوَائِدِ
- أَسْقَطَهُ مَعْبُودُنَا الرَّحْمَانُ
- وَيَتَنَفَّى التَّائِيْمُ عَنْهُ وَالزَّلْزَلُ
- يَثْبُتُ لَا إِذَا اسْتَقْلَّ فَوْقَ
- حُكْمٍ مِنَ الشَّرْعِ الشَّرِيفِ لَمْ يُحَذَّ
- قَدْ بَاءَ بِالْخُسْرَانِ مِنْ جِرْمَانِهِ
- أَوْ شَرْطِهِ، فَذُو فَسَادٍ وَخَلَلٍ
- بَعْدَ الدِّفَاعِ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ
- فِي الْجَمْعِ وَالْإِفْرَادِ كَالْعَلِيمِ

٣٣. والنكراتُ في سياقِ النفيِ
 ٣٤. كذاك «مَنْ» و«مَا» تفيدان مَعَا
 ٣٥. ومِثْلُهُ المفردُ إذ يضافُ
 ٣٦. ولا يتمُّ الحكمُ حتَّى تجتمع
 ٣٧. ومن أتى بما عليه من عملٍ
 ٣٨. ويُفعلُ البعضُ من المأمورِ
 ٣٩. وكل ما نشأ عن المأذونِ
 ٤٠. وكلُّ حكمٍ دائرٌ مع عِلَّتِهِ
 ٤١. وكلُّ شرطٍ لازمٌ للعاقِدِ
 ٤٢. إلا شروطًا خللت محرمًا
 ٤٣. تُستعملُ القرعةُ عندَ المبهمِ
 ٤٤. وإن تساوى العَمَلانِ اجتماعًا
 ٤٥. وكلُّ مشغولٍ فلا يشغُلُ
 ٤٦. ومن يؤدُّ عن أخيه واجبا
 ٤٧. والوازعُ الطَّبْعِي عن العصيانِ
 ٤٨. والحمدُ لِلَّهِ على التمامِ
 ٤٩. ثم الصلاةُ مع سلامٍ شائعٍ
- تُعْطِي العمومَ أو سياقِ النَّهْيِ
 كُلَّ العمومِ يا أُخَيَّ فاسْمَعَا
 فافهمْ هُدَيْتَ الرشدَ ما يُضَافُ
 كُلُّ الشرُوطِ والموانعُ ترتفعُ
 قد استحق ماله على العملِ
 إن شقَّ فعلٌ سائرِ المأمورِ
 فذاك أمرٌ ليس بالمضمونِ
 وَهِيَ التي قد أوجبتْ لِشِرْعَتِهِ
 في البيعِ والنكاحِ والمقاصِدِ
 أو عكسُهُ فباطلاتٌ فاعلما
 من الحقوقِ أو لدى التزاحمِ
 وفعلٌ أخدهما فاستمعا
 مثاله المرهونُ والمُسَبَّلُ
 له الرجوعُ إن نوى يطالبا
 كالوازعِ الشرعي بلا نكرانِ
 في البدءِ والختمِ والدوامِ
 على النبي وصحبهِ والتابعِ



نَظْمُ وَاشْعَارُ مِنْوَعَاتِهَا

تَأَلَّفَ
الْشَيْخُ الْعَلَامَةُ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نَاصِرٍ السَّعْدِيُّ

رَحِمَهُ اللَّهُ

بسم الله الرحمن الرحيم

قال رحمه الله يمدح شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم ومؤلفاتهم: [من الكامل]

يا طالبا لعلوم الشرع مجتهدا^(١) ينبغي انكشاف الحق والعرفان
أحرص على كتب الإمامين اللذين من هما المحك لهذه الأزمان
العالمين العاملين الحافظين من المعرضين عن الحطام الفاني
عاشا زمانا داعيين إلى الهدى من زائغ ومقلد حيران
صبراً النفوس على جهاد عدوها للقلب والأقوال والأركان
كم نالهم من نكبة وأذية هانت لذات الخالق الديان
نشر الإله لهم ثناء صادقا إذ أحسنوا في العلم والإيمان
فقلوب أهل الخير من حب لهم قد أشربت وثناؤهم بلسان
أعني به شيخ الورى وإمامهم يعزى إلى تيمية الحران
والآخر المدعو بابن القيم بحر العلوم العالم الرباني
فهما اللذان قد اودعا في كُتُبهم غرر العلوم كثيرة الألوان
فيها الفوائد والمسائل جمعت من كل فاكهة بها زوجان
إن رمت معرفة الإله وما له من وصفه وكماله الرباني
أو رمت تفسير الكتاب وما حوى من كثرة الأسرار والتبيان

(١) يلاحظ أن هذا الشطر من بحر البسيط، وباقي القصيدة من بحر الكامل.

| | |
|-----------------------------|---------------------------|
| أو رمت معرفة الرسول حقيقة | وجلاله المبعوث بالفرقان |
| أو رمت فقه الدين مرتبطا به | أصل الدليل أدلة الإتيان |
| أو رمت معرفة القصائد كلها | للمبطلين وردها ببيان |
| أو رمت معرفة الفنون جميعها | من نحوها والطب للأبدان |
| تلق الجميع مقررا وموضحا | قد بينها أحسن التبيان |
| جمعت على حسن العبارة رونقا | وبهاء معنى جل ذو الإتيان |
| تدعو القلوب إلى محبة ربها | والذكر للرحمن كل أوان |
| يدري بهذا من له نوع اعتنا | في كتبهم مع صحة العرفان |
| فاحمد إله الخلق إن كنت امرأ | تشتاقها وتحبها بجنان |
| واحمد إله الخلق أيضا ثانيا | في نشرها في هذه الأزمان |
| حتى غدت بين العباد كثيرة | مشهورة في سائر البلدان |
| فعسى الذي بعث القروم لنشرها | أن يبعث العزمات بعد توان |
| حتى تكون إلى العلوم سريعة | مشتاقة للعلم والعرفان |
| ويزيل عن هذي القلوب موانعا | عاقبت وصول العلم والإيقان |
| ويلم هذا الدين بعد تشعث | قد كاد أن ينهد للأركان |
| ويفتح الأبواب بعد مضيها | دهرا على التغليق والأدران |
| ويؤلف الرحمن بعد تفرق | أرواح أهل العلم والإيمان |
| بجلاله وجماله متوسلا | يا دائم المعروف والإحسان |
| وعلى الرسول مصليا ومسلما | والصحب والأتباع بالإحسان |



في رثاء بعض الأصحاب

وقد توفي ثلاثة من أخصاء أصحابه وهم مشغولون في طلب العلم ودائبون عليه مع الديانة والصيانة وحسن الأخلاق، وقال في مرثيتهم وقد وقف على مرثية الموفق لعز الدين وشرف الدين ومحب الدين المقدسيين مع سلب أبياتها وتغيير الروي وزيادة بعض الأبيات، وأول نظم موفق بن قدامة:

مات المحب ومات العز والشرف أئمة سادة ما منهم خلف
إلى آخره.

فقال الشيخ عبد الرحمن السعدي يرثي أصحابه: [من البسيط]

| | |
|--------------------------------|---------------------------------|
| مات المحب ومات الخل يتبعه | ومات ثالثهم والوقت مقترب |
| ماتوا جميعا وما مات فضائلهم | بل كان فضلهم للناس يكتسب |
| كانوا نجوم دياج يستضاء بهم | لهفي على فقدهم من بعد ما ذهبوا |
| كانوا جميعا ذوي فضل ومنقبة | كل إلى عالي الأخلاق ينتدب |
| كانوا جميعا ذوي حلم ومكرمة | وفعل خير وإحسان كما يجب |
| وقد تربوا على الخيرات مذ نشؤوا | وعن فعال الردى والزور قد رهبوا |
| ما ودعوني غداة البين إذ رحلوا | بل أودعوا قلبي الأحزان وانقلبوا |
| شيعتهم ودموع العين ساكبة | لفقدهم وفؤادي حشوه لهب |
| أكفكف الدمع من عيني فيغلبني | وأحبس الصبر في قلبي فلا يجب |
| وقلت ردوا سلامي أو قفوا وهنا | رفقا بقلبي فما ردوا ولا اقتربوا |

ولم يعوجوا على صب بهم دنف
أحباب قلبي ما هذا بعادتكم
ما كان عادتكم يوما سوى أدب
لله ما أورث البين المشت لنا
كانوا أحبة قلبي إن هم رحلوا
لما رأيت فؤادي غير ساليهم
فقلت للقلب يا قلبي على مهل
اصبر على فرقة الأحباب محتسبا
واسأل إلهك خلفا عاجلا بهم
وقد كان بعض أصحابه معه فتور عن الاجتهاد في طلب العلم فكتب إليه بهذه الأبيات:
[من الوافر]

سلام الله يتبعه سلام
على الحب المكرم من ترقى
وفاق الطالبين ذكًا وحرصًا
وفارق للقواطع باشتياق
وخلاً كل مشتغل ينادي
فبعد الدأب ترضى أن تساوي
وبعد صعودك الدرج العوالي
فما ألهاك عن علم تسامى
أألهاك اشتغالك بالدنايا
على من في الضمير له مقام
إلى أعلى مكارم لا ترام
وآدابًا ومعرفة تُسام
ومن طلب المكارم لا يلام
ألا ليتي بمنزله أقاموا
لأرباب البطالة أو تنام
تجاذب للنزول فذا سقام
إلى تحصيله الغر الكرام
وعز عليك يا هذا العظام

أَمْ أَلْهَاكَ اقْتِدَاؤُكَ بِالْكَسَالَى فُضَاعَ الْوَقْتِ وَانْفِرَطَ النِّظَامُ



لصاحب في بلدة نائية

وقال أيضًا في جواب لصاحب له قد كتب إليه وهو في بلدة نائية فقال: [من الوافر]
وقفت على كتابك يا حبيبي فأذكى الشوق من حسن الخطاب
تريد حبيبنا منا جوابًا ودمع العين أخرى بالجواب
متى ذكرت ضمائرنا زمانًا مسر باجتماع بالجناب
سكتنا بهتة ورضا وصبرًا كفعل الصابرين على المصاب
لعل الله يلطف ثم يدني فلطف الله يأتي باقتراب
فكم لله من لطف خفي يصيب العبد من غير احتساب



في السيارة

وقال رحمه الله أيضًا أول ما ركب السيارة مسافرًا للحج: [من الكامل]

| | |
|------------------------------|-------------------------------|
| يا راحلين إلى الحمى برواحل | تطوي الفلا والبيد طيَّ المسرع |
| ليست تبول ولا تروث وما لها | رُوحٌ تحن إلى الربيع الممرع |
| ما استولدت من نوقنا بل صنعها | من بعض تعليم اللطيف المبدع |
| كم أوصلت دار الحبيب وكم سرت | بحمولها نحو الديار الشُّسع |



في الوداع

وكتب إليه بعض الأصحاب حين خرج للحج عام ١٣٣١ يعتذر عن الوداع وأنه لا يقدر على تحمل ألمه وتجرع غصصه، فكتب إليه هذه الأبيات وأرسلها مع المشيعين: [من الطويل].

| | |
|-------------------------------|-------------------------------|
| إلى الله أشكو ما ألم فأوجعا | من البين والتفريق بين أحبتي |
| لقد أسف القلب المعنى لبعدهم | وكاد من الوجد العظيم يفتت |
| وقد كان وقتي عامراً بلقائكم | بكم ينجلي همي وتحصل مسرتي |
| فنرجو الذي قد قدر البعد بيننا | يعيض ثواباً للنوى والمصيبة |
| فلولا حبيب يستحق جميعنا | حوته القلوب من صفا ومودة |
| لما رحلت يوماً من الدار رحلنا | وخل الديار بالأحبة نزهتي |
| ولكنه كيف التخلف بعدما | توالت دواعي الشوق نحو الخليفة |
| فلبي لها قوم أصاغت قلوبهم | فحنت إلى ذاك الحمى فاستمرت |
| فخلت جميع الإلف مع حبها له | تسير بهم عيس السرا مستقلة |
| ولما دنا منهم وصول ربوعه | تبين ما في القلب من عظم صبوة |
| تأدبت الأقوام عند ازدلافهم | إلى بابه نعم المرجا لشدة |
| يريدون من رب كريم تفضلا | وعفواً وتقريباً لأعظم حضرة |
| ونحن وإن كنا بغير صفاتهم | فقد يسعد المصحوب عنهم بصحبة |
| عسى وعسى من فضل ربي يعمننا | بمغفرة من فضله وسعادة |



في إجابته على بعض الأصحاب

وورد عليه كتاب من بعض أصحابه فيه نظم أبيات يرثي بها بعض المحبين الذي هو وإياهم في محبتهم مشتركون، فأجابه بهذه الأبيات: [من الكامل]

| | |
|---------------------------|-------------------------------|
| خط أتى من شاسع البلدان | صدع الفؤاد وهاج للأحزان |
| وينوح نوح الفاقد الشكلا | من بلدة بالهند يبكي إلفه |
| ندب الحمام على غصون البان | ويعدد الأوصاف في كلماته |
| بالروح والأشباح والسلوان | يبكي لمن ملكوا الفؤاد وفارقوا |
| والصبر عز لفقدهم للعاني | يبكي لمن ملك الضمير بحبهم |
| لفديتهم بالروح والولدان | يبكي لمن لو كان يمكن عدلهم |
| ومسرة للواله الحيران | يبكي لمن كانوا لعين قره |
| بوفاتهم بالروح والريحان | أرجو من الرحمن أن قد خصهم |
| من فضله بالجود والإحسان | أرجو من الرحمن أن قد عمهم |
| في جنة الفردوس والرضوان | أرجو من الرحمن يجمعنا بهم |
| ويزيدهم من واسع الغفران | أرجو من الرحمن يعظم أجرهم |
| ذا بهجة ومسرة وأمان | أرجو من الرحمن يجعل قبرهم |
| وبعثت منا كامن الأحزان | هيجتنا يا خلنا وحبينا |
| وتشبب فيها موقد النيران | وفجعتنا برسالة تذكي الحشا |

لولا الرجا لجزائه لرأيتنا
لكننا نرجو جزيل عطائه
أوما علمت بأنه وعد الذين
أوما علمت بأنه سبحانه
أوما علمت بأنه أولاهم
وجباهم من فضله صلواته
وتسلم الأملاك في دار الرضا
والصبر خير للعباد إذا نوا
والصبر في حكم الإله وأمره
والعبد إن عرف الإله وأنه
صبر النفوس على البلاء لعلمه
يا دائم الإحسان يا مولي الثنا
يا خالقي يا رازقي ومدبّري
يا سيدي وذخيرتي في شدتي
أنت الذي أعطيتني ومنحتني
فاربط على قلبي وثبت خاطري
واجعل ثوابي يا إلهي مضعفاً
واقذف بقلبي من ودادك ما به
واجعل لساني دائماً مترطباً
واجعل صلاتك والسلام على الذي
قد هدمت منا قوى الأركان
فيهون عنا متلف الأحزان
صبروا لوجه الله بالرضوان
أعطاهم أجراً بلا حساب
غرف الجنان ومنزل الرضوان
مع رحمة وهداية المنان
حقاً عليه بصبرهم بتهان
وجه الإله ومنة المنان
فرض علينا لازم الإنسان
مولي حكيم دائم الإحسان
بفضيلة الصبر الجميل الشان
يا صاحب المعروف كل أوان
ومصرّفي في سائر الأحيان
يا مبدعي من أضعف الأركان
وبلوتني بلوى القريب الداني
وارزقني التسليم مع رضوان
متجدداً بتجدد الأزمان
أسألو عن الأهلين والولدان
بالذكر في الإسرار والإعلان
قد جاء بالقرآن والتبيان

ما ناحت الأحباب عند فراقهم أحبابهم أو ما استقال الجاني
وقال أيضًا: [من الكامل]

بين العقيق وبين سلع موضع للقلب فيه والنواظر مرتع
يا منزلًا فيه لأرباب الهوى مرأى يروق من الجمال ومسمع
ويعرض الحادي بجرعاء الحمى والجزع من وادي الأراك فأجزع
شوقًا لبانات العقيق وإنما وجه اشتياقي بالحجاز مبرقع
أسفًا لجسم بالقصيم مخلف وفؤاده مغرى بطيبة مولع
ولكيف لا تحنو الأضالع نحوها شوقًا وتذرف في هواها الأدمع
وبها رسول الله خير منبأ تحدو الركاب إلى حماه وتوضع
أزكى البرية عنصرًا وأعزهم بيتًا وأولى بالفخار وأجمع
وأمدهم بالجود ثم أتمهم حلمًا وأصدق في المقال وأبرع
وأشدهم بأسًا إذا التقت الوغى والسهمرية بالأسنة تشرع
جمعت له كل المناقب مفخرًا وله المقامات التي تترفع





يقول الشيخ السعدي^(١): [من الكامل]

| | |
|-------------------------------|----------------------------------|
| أذكرت ربعاً من خليطك | أقفرا وأسلت ربعاً ذا رذاذٍ قطّرا |
| أم هاجك الغادون عنك صبيحة | [عشية] لما مشوا وتيمموا أم القرى |
| لزموا المواتر واغتدوا في | سيرهم لله دمعي خلفهم يا ما جرى |
| فكان ظهر البید بطن صحيفة | ومسيرها فيه يحاكي الأسطرى |
| رحلوا وما عاجوا علي فليتني | واها لحظي كيف كنت مؤخرا |
| إن كان جسمي في الديار مخلّفاً | فالقلب معهم حيث ساروا تهجرا |
| يا أيها الغادون كيف ظعنتمو | وتركتمو مضنى الفؤاد مكدرا |
| ما كان أقسى قلبكم لم ترحموا | صبّا تعذر صبره فتحسرا |
| كيف السلوّ عن الأحبة بعدما | جد الرحيل وجد عزمك ما ترى |
| يا سائرین إلى الحبيب سلمتمو | وغنتمو وأصبتمو حسن القرى |

(١) يقول الشيخ محمد البسام: عندما عازمت على الحج سنة ألف و ثلاثمائة وثلاث وستين، وحينما أردنا السفر جئت إلى شيخنا عبد الرحمن الناصر السعدي لأودعه فناولني ظرفاً مختوماً، وقد كتب اسمي عليه وقال: لا تقرأه إلا بعد مسيركم، فلما فتحته وجدت فيه هذه الأبيات من قوله؛ فتأثرت منها وودت أنني لم أسافر إلا ونحن جميعاً، ونأمل أن يحقق الله ذلك. لما لمست من محبته وشفقته أمتعنا الله بحياته ونفعنا بعلمه وجزاه عنا أفضل الجزاء.
كتبه الفقير إلى مولاه محمد بن سليمان البسام.

| | |
|------------------------------|----------------------------------|
| عودوا علي بدعوة مقبولة | علّ الكريم يغيث قلبًا مقفرا |
| يمتممو مولى كريمًا لم | يزل إحسانه متواليًا متكررا |
| بشراكمو وهنيئكم بمشاعر | أنوارها وبهاؤها لن ينكرا |
| ومواقف النفحات والبركات والـ | خير الجزيل فما أجلّ وأغزرا |
| كم توبة مقبولة وعطية موفورة | الأقسام من رب الورى |
| وكم اغتدى عبد مسيئ مسرف | بحلى الكرامة تائبًا مستغفرا |
| وكم استقال المذنبون عثارهم | فأقال عبدًا بالذنوب تعثرا |
| وكم استباح الطامعون | لفضله فأنالهم خيرًا جزيلاً مكثرا |
| وكم استجاروا من أليم | عقابه ليقبهم كسر العظم ويغفرا |
| لم تنظر الأبصار أعظم رحمة | حلت على وفد الكريم وأكثرها |
| من أجلها الشيطان يندب معولا | خزيان من محو الخطا متحسرا |
| كفّاكمو المولى الكريم بما | حبا وأعادكم لرحابه الغرّ الذرى |



وله - رحمه الله - في رحيل بعض الأحبة وفراقهم^(١):

قف بالربوع من الأحباب مذ بكروا
وانظر ديارهمو وحشا منازلها
واستجل يا صاحبي ربعا أنست به
مغ كل آنسة حسناء قد كملت
بيضاء في لونها نور يحف به
من كل كاعبة النهدين راق بها
عرب شمائلها كل الدلال بها
برق مباسمها شهد مراشفها
فتلك يا صاحبي قلبي وناظرتي
لم أنس ما أنسى يوم رحلتهم
وقد أشارت غداة البين في يدها
فقد تناءت بعيدا واستلج بها
بالله يا ساريا تطوي مطيته
لا خاب سعيك عرج يمنة كثبا
أقري السلام وحي النازلين بها
حيث الفؤاد لديهم موثق دنف
قد اعتراني الونى مغ ما وصفت لهم
لكنها همتي تنمو وتزعجني

على الرحيل فلا عين ولا أثر
قفرا مراتعها تقري بها العبر
دهرا طويلا فما يتتابه الكدر
من الخلائق والأخلاق والغرر
حسن الملاحة والتصوير والحوار
غض الشباب الروي والمنظر النضر
يسلو الحزين بها والوصل منتظر
يقول واصفها قد مسني الحصر
لمنتهى حسننها يزهو بها البصر
عن الديار وماء العين ينهمر
إلى الوداع وقلب الصب مستعر
داعي الفراق فما يبقى ولا يذر
بيد الفلا تعتلي طورا وتنحدر
حيث المنازل للريان تنتظر
فما عليك إذا بلغتهم ضرر
يرجو اللقاء وعود العجر تشتجر
من مزعجات الهوى والههم منتشر
إلى حبيب إليه الشوق والوطر

(١) علماء نجد خلال ثمانية قرون ٢٣٣/٣.

| | |
|-------------------------------|--------------------------------|
| إلى حبيب لبيب فاضل فطن | حلو الشمائل لا نكس ولا نزر |
| تلهيك منه خصال لست تسأمها | تنمي إلى فضله أصلا وتفتخر |
| حلم وعلم وآداب مفصلة | قد زانها العقل والتبيان والفكر |
| يبدي من السحر تبياناً ومعجزةً | على العويس من الأوصافِ مقتدر |
| وإن تشأ رقة الألفاظ فاصغِ إلى | عذاب سلسلة تستشفها الدرر |
| لله درك من خل يسر به | من كاده الفضل والإحسان يبتدر |
| أبديت يا صاحبي فضلا وجدت لنا | من حسن ذاتك ما لم يدرك الفكر |
| فلا عناك من الأيام سيئها | ولا عراك الشقا والهم والكدر |
| ولا تزال بعون الله مرتقيا | إلى المكارم للعلياء تبتكر |
| عسى حميا قرير العين مرتقبا | فضل الكريم ففضل الله ينتظر |



تَعْلِيقَاتُ

الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي

على باب الاعتزاليين

عَنْ مَوْتِ الْأَعْيَانِ

لِابْنِ نَاصِرِ الدِّينِ الدِّمَشْقِيِّ

تَحْقِيقُ

نَاصِرِ مُحَمَّدِي مُحَمَّدِي حَمَّادٍ

يُطْبَعُ لَأَوَّلِ مَرَّةٍ

ترجمة الناظم
ابن ناصر الدين الدمشقي^(١)
(٧٧٧ - ٨٤٢ هـ = ١٣٧٥ - ١٤٣٨ م)

اسمه ونسبه وكنيته:

هو الشيخ الحافظ المصنف شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد الله بن محمد بن بهاء الدين أبي بكر عبد الله، ابن ناصر الدين محمد بن أحمد بن مجاهد بن يوسف بن محمد بن أحمد بن علي القيسي الدمشقي الشافعي المحدث المعروف بلقب جده.

مولده ونشأته:

ولد في دمشق سنة سبع وسبعين وسبعمائة. في أواسط المحرم، وبها نشأ، وحفظ القرآن وعدة متون.

طلبه للعلم:

طلب الحديث وجود الخط على طريقة الذهبي بحيث إنه حاكاه، سمع وأكثر عن المشايخ الدمشقيين وغيرهم؛ فمن شيوخه أبو هريرة بن الذهبي، ومحمد بن محمد بن عبد الله بن

(١) راجع ترجمته في الدرر المنتخب في تاريخ حلب، لابن خطيب الناصرية ٢/ ٢٢٥، السلوك لمعرفة دول الملوك، للمقريزي ٤/ ٣/ ١٤٨، المجمع المؤسس، لابن حجر، ص ٤٢٢، لحظ الألفاظ بذييل طبقات الحفاظ، لابن فهد المكي، ص ٣١٧، النجوم الزاهرة، لابن تغري بردي ١٥/ ٤٦٥، المنهل الصافي، لابن تغري بردي ٦/ ٢١٤، الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، للسخاوي ٨/ ١٠٣، الدارس في تاريخ المدارس للنعماني ١/ ٤١، الأعلام للزركلي ٦/ ٢٣٧.

عوض، وأرسلان بن أحمد الذهبي، والشهاب أحمد بن علي بن علي الحسيني، وعمر البالسي، وأبو اليسر ابن الصائغ، ومحبي الدين الفرضي.

تصانيفه:

صنف تصانيف كثيرة؛ منها:

- المولد النبوي
- المولد المختصر
- وتوضيح المشتبه
- الإعلام بما وقع في مشتبه الذهبي من الأوهام
- بديعة البيان عن موت الأعيان، وهي المنظومة التي شرحها الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي، ونقدم لها الآن، فقد نظم فيها حفاظ الإسلام إلى عصره وشرحها، وهي أرجوزة في التراجع على طريقة مبتكرة في تواريخ الوفيات، وقد شرحها بشرح سماه التبيان.
- القصيدة المسماة بواعث الفكرة في حوادث الهجرة
- القصيدة المضمنة أنواع الحديث وشرحها مطولا ومختصرا.
- المسلسلات وسماها نفحات الأخيار في مسلسلات الأخبار.
- رفع الملام عن حق والد محمد بن سلام
- معراجان مطول ومختصر
- كراريس في افتتاح الصحيح (افتتاح القاري لصحيح البخاري).
- عقود الدرر في علوم الأثر.

- الرد الوافر، في الانتصار لابن تيمية.
- برد الأكباد عن فقد الأولاد.
- شرح منظومة الاصطلاح في مصطلح الحديث.
- السراق والمتكلم فيهم من الرواة.
- كشف القناع عن حال من ادعى الصحبة أو له أتباع.
- سلوة الكئيب بوفاة الحبيب.
- مختصر إعراب القرآن، للسفاقي.
- ريع الفرع، في شرح حديث أمّ زرع.

وظائفه ووفاته:

ولي مشيخة دار الحديث الأشرفية (سنة ٨٣٧ هـ) وقتل شهيدا في إحدى قرى دمشق. في ١٦ رجب، ودفن بمقبرة باب الفرديس.



نبذة مختصرة عن موضوع المنظومة

أما عن موضوع المنظومة فهو نظم تذكرة الحفاظ للذهبي، وقد زاد عليه عددا من تراجم الحفاظ وأرخ لوفياتهم عن طريق الرموز واضعا بذلك نهجا جديدا للتراجم.

وقد نظم ابن ناصر الدين ما يزيد على تسعمائة بيت من الرجز، بدأ فيها بالتأريخ لصحابة رسول الله ﷺ منتهيا بالتقي الفاسي المتوفى سنة ٨٣٢ هـ.

وقد نظمت كل هذه التراجم في خمسة وعشرين طبقة، وقد اتبع في التأريخ لوفيات المترجمين ما يعرف بحساب الجمل^(١)، وقد جعل المترجمين على طبقات فبلغت خمسا وعشرين طبقة، وبلغ عدد تراجمه ألفا ومائتين وإحدى عشرة ترجمة.



(١) حسابُ الجُمْل بتشديد الميم: مَا قُطِعَ عَلَى حُرُوفِ أَبِي جَاد. وهو ضرب من الحساب يَجْعَلُ فِيهِ لكل حرف من الحُرُوف الأبجدية عدد من الواحدِ إِلَى الألف على تَرْتِيب خاص. وحروف حساب الجمل هي: أبجد هوز حطي كلمن سعفص قرشت ثخذ ضظغ، هذا على ما يستعمله المنجمون والحساب، فأما على ما تعرفه العرب: فأبوجاد هواز حطي كلمون سعفص قرشات. العين للخليل ١٤٣ / ٦، ومفاتيح العلوم للخوارزمي، ٢١٩، والمعجم الوسيط (ج م ل).

كلمة عن تعليقات الشيخ السعدي على المنظومة

تتميز تعليقات الشيخ عبد الرحمن السعدي على هذه المنظومة - كما تتميز تعليقاته في غيرها من الكتب - بسهولة العبارة ووجازة الفكرة، ولم تجئ تعليقات الشيخ رحمه الله على جميع أبيات المنظومة، بل اقتصرت على بعض الأبيات التي رأى الشيخ - رحمه الله - أنها تحتاج إلى تعليق وبيان أمام المطالع؛ كتلك الكلمات التي يضطر الناظم لأن يخرج على المؤلف إرضاخاً للوزن الشعري فتأتي اللفظة غريبة في حاجة إلى بيان كما نرى ذلك في تعليقه على إحدى الكلمات الواردة في أحاديث المنظومة التي وردت في قول ابن ناصر الدمشقي:

على الطباق موتهم مرتب تاريخه من هجرة فيحسب

قال الشيخ السعدي - رحمه الله - تعليقاً على كلمة الطباق: المراد بالطباق الطبقات، واحداً طبقة ومعناها لغة: القوم المتشابهون، وفي المصطلح: تشابه القوم سناً وسنداً، وقد يكون بعضهم مع بعض طبقة لاشتراكهم في السند والسن؛ كاشتراك أنس بن مالك وأضرابه مع العشرة المشهود لهم بالجنة في الأخذ عن النبي ﷺ.

فالملاحظ أن كلمة الطباق كلمة لغوية صحيحة لكنها غير مألوفة بمعنى الطبقة، ولكن اضطر الناظم لذلك للوزن.

جاء في معاجم اللغة: الطباق: المطابق وعند أهل البديع: الجمع بين معنيين متقابلين مثل: ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾^(١)، ﴿وَنَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ﴾^(٢)، وجمع طبق أو طبقة ومنه

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٥٨.

(٢) سورة الكهف، الآية: ١٨.

السموات الطباق طبقة فوق طبقة^(١).

مقدار شرح الشيخ:

لم يقدّر الشيخ السعدي - رحمه الله - بالتعليق على البديعة كلها، وإنما اكتفى في تعليقاته على بعض الطبقات في البداية، والبعض في النهاية، إذ تنتهي تعليقات الشيخ حتى الطبقة الثالثة من أوساط التابعين، ثم تتابع الطبقات الواردة في المخطوط دون تعليق، ثم يبدأ تعليقه مرة أخرى في نهاية الطبقة السابعة عشرة حتى النهاية.



(١) المعجم الوسيط، مادة (ط ب ق).

توصيف النسخة المعتمدة في التحقيق

نسخت بخط حديث واضح، أقرب إلى النسخ منه إلى الرقعة، فهو نسخ وبعض الكلمات القليلة كتبت بخط الرقعة، وقد كتبت الأبيات بالخط الأسود، وبعض الكلمات بالمداد الأحمر، وليس فيها إشارة إلى اسم الناسخ أو تاريخ النسخ ومكانه، ولا الأصل الذي نقلت عنه، وقد كتبت على ورق من النوع الحديث.

وعلى حواشي النسخة تعليقات الشيخ السعدي - رحمه الله - بخطه على المنظومة بجانب الأبيات وبين يديها، ومن فوقها ومن تحتها.

وهذا المخطوط محفوظ بدار الملك عبد العزيز تحت رقم سجل [٣٣٩٧] ورقم الميكروفيلم (١٣)، وعدد لوحاته (٢٤) لوحة. مقاس (٣٥×٣٢سم) وتحتوي كل لوحة على صفحتين «و» وجه، «ظ» ظهر، مرقمة حتى ص (٤٧) ومسطرتها (٢٠) سطرًا، في الأعم الأغلب، وبها نظام التعقيبة، ولا يوجد لها غلاف، فغلافها عبارة عن سطرين لاسم المنظومة، واسم مؤلفها.

ومصدر هذه النسخة الشيخ مساعد بن عبد الله السعدي، وقد فهرست بالدارة بواسطة سعد بن محمد آل عبد اللطيف بتاريخ ١٤٢٧/٥/٢١هـ.



منهج التحقيق

وأما عن منهج التحقيق، فقد بدأت بنسخ المخطوط، مراعيًا الآتي:

١- أن أنص على نهاية كل لوحة ورقمها بالرمز لصفحتها الأولى بالحرف «و» أي وجه، والثانية «ظ» أي ظهر. وقد رقت النسخة في الدارة ترقيما تسلسليا كما سبق الإشارة.

٢- استدراك ما سها عنه الناسخ من المصادر، مراعيًا إثبات الفروق، ووضع الزيادات بين معكوفين، والتنبيه على ذلك في الحاشية، وكذلك الكلمات التي لم تكن واضحة بالمخطوط، والتي أثبتها اجتهدًا.

٣- عدم الالتزام بالإملاء في المخطوط؛ إذ إن بعضها قديم، مع الاهتمام بعلامات الترقيم مع ضبط نص المنظومة بنية وإعرابًا، وضبط ما أشكل من التعليقات.

٤- أما عن التحقيق فقد اتبعت فيه الخطوات الآتية:

- عزو الآيات القرآنية.
- تخريج الأحاديث الشريفة.
- تخريج الأشعار.
- الإشارة إلى أماكن ترجمة الأعلام والشخصيات التي ترجمها الشيخ السعدي في تعليقاته.
- الترجمة للأعلام التي ذكرها الشيخ السعدي في ثنايا التعليقات.

- الإشارة إلى أماكن ترجمة الأعلام والشخصيات التي لم يترجمها الشيخ السعدي.
- توثيق الآراء الموجودة قدر الاستطاعة.

وبعد...

فإني أرجو الله تعالى أن أكون قد وفقت في قراءة هذه المنظومة، وأن أكون قد أديته كما أرادته مؤلفه.

وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.



نماذج المخطوط المعتمد في التحقيق

از این طایفه ای که با طاعت و وصایا قطع نموده اند و الهامات حق را از ایشان منع شده و از مصلحت
نظام ابراهیم سزاوارست که درین صفت معصومین صفت مقهور الطریق را که سزاوارتر
است که از سرک راه ستم و اذیت و ستمگری طایفه ای بدین صفت ابراهیم و از صفت ابراهیم و ابراهیم
و درود الهامی و الهامی که فی طایفه آنها آمده و ذکر و تکریم طایفه و دلالتی
از این طایفه که با طاعت و وصایا قطع نموده اند و الهامات حق را از ایشان منع شده و از مصلحت
نظام ابراهیم سزاوارست که درین صفت معصومین صفت مقهور الطریق را که سزاوارتر
است که از سرک راه ستم و اذیت و ستمگری طایفه ای بدین صفت ابراهیم و از صفت ابراهیم و ابراهیم
و درود الهامی و الهامی که فی طایفه آنها آمده و ذکر و تکریم طایفه و دلالتی

الحمد لله الذي بيعد
 وافضل الصلاة والسلام
 والبركة واليبوت البركة
 وبعد انما العلم بالزاد
 ولهذه منظومة تنبيه
 والراغب انني نظمت
 على الطباقة فقم مرتب
 وفاته من مدرسة في الوصف
 على صاحب اجل تلوح
 وفاته فاحش خارق
 ويخبر انني حذت فقله
 وان في الامر وعد كل
 وحده التكرار والامباراة
 سببها لدرجة البيان
 واسأل الكهين الكرميا
 حذت القرب سامع الدعاء
 وقبل ذكر الامم كاسم
 كانت الاحد عشرة اتفاقا
 لكنه اني لنا الكتاب
 انما ربي رفعة الجليله

كل الورد وخلقه يعيد
 على انني سيد الافا
 وصحة له العلم المبره
 احبه تحفظ العفا
 ذكرت مدت الحافلين فيها
 جميع من حلهم ذكرت
 فان حله من فخره فليجب
 مريضة باول ما حرف
 غير اناس من مريم صريح
 من الذي ذكره ليضاهي
 في سنة بعد لمسي قلته
 ولتب معرو ومثل
 طلس من انفق العاراة
 عن موت الزهاد في الزمان
 اخلاصا ونفعها عوما
 وهو كيب واسع لطواء
 موت النبي ثمانا فوكت مع
 ففتح القصبة الرافعا
 وشرعة نفعية صولجا
 في خضر القوم والوسيلة

الحمد لله الذي بيعد
 وافضل الصلاة والسلام
 والبركة واليبوت البركة
 وبعد انما العلم بالزاد
 ولهذه منظومة تنبيه
 والراغب انني نظمت
 على الطباقة فقم مرتب
 وفاته من مدرسة في الوصف
 على صاحب اجل تلوح
 وفاته فاحش خارق
 ويخبر انني حذت فقله
 وان في الامر وعد كل
 وحده التكرار والامباراة
 سببها لدرجة البيان
 واسأل الكهين الكرميا
 حذت القرب سامع الدعاء
 وقبل ذكر الامم كاسم
 كانت الاحد عشرة اتفاقا
 لكنه اني لنا الكتاب
 انما ربي رفعة الجليله

[illegible][illegible]

صورة اللوحة الأولى من المخطوط

صورة لوحة من داخل المخطوط

صورة اللوحة الأخيرة من المخطوط

[٢/ظ] بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي يُبِيدُ كلَّ الوري وخلقهم يُعيدُ
وأفضل الصلاة والسلام على النبي سيد الأنام
وآله خير البيوت البررة وصحبه كنز العلوم المهرة
وبعد إن العلم بالرواة أجله تحفظ الوفاة
وهذه منظومة تُنبئها ذكرت موت الحافظين فيها

المراد بالحافظين: الحفاظ من المحدثين، واحدهم حافظ وهو في المتأخرين المكثر من الحديث حفظا ورواية، المتقن لأنواعه ومعرفته^(١) رواية ودراية، المدرك للعلل السالم في الغالب من الخلل، وأقل محفوظ المحدثين عند المتقدمين ما قال أبو بكر عبد الله بن أبي شيبة: من لم يكتب عشرين ألف حديث لم يعد صاحب حديث^(٢). انتهى.

ولا تظن أنني نظمت جميعهم بل جُلهم ذكرت
على الطباق موئهم مرتب تاريخه من هجرة فيحسب
المراد بالطباق: الطبقات، واحدها طبقة ومعناها لغة القوم المتشابهون^(٣)، وفي المصطلح:

- (١) في المخطوط: «ومعرفة» ولعل الميثب هو الصواب.
- (٢) أخرجه أبو طاهر السلفي في المجالس الخمسة (١٠)، والرامهرمزي في المحدث الفاصل، ص ٣٧٧، والخطيب في الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ١ / ٧٧، والسمعاني في أدب الإملاء والاستملاء، ص ١١، وانظر النكت على مقدمة ابن الصلاح للزركشي ١ / ٥٤.
- (٣) ورد في الوسيط مادة (ط ب ق) الطَّبَقَة: الجيل بعد الجيل أو القوم المتشابهون في سن أو عهد =

تشابه القوم سنًا وسندًا، وقد يكون بعضهم مع بعض طبقة لاشتراكهم في السند والسن؛ كاشتراك أنس بن مالك وأضرابه مع العشرة المشهود لهم بالجنة في الأخذ عن النبي ﷺ.

وهذه المنظومة للسالك يحيى في طباقها أناس كذلك، وذكر وفاتهم المطلقة على السنين غالباً في كل طبقة وتاريخ المنية محسوب من الهجرة النبوية التي كانت من شهر ربيع الأول بالدلالة سنة أربع عشرة من البعثة بالرسالة. مص.

| | |
|--|---|
| وفائُهُم مَذْرَجَةٌ فِي الْوَصْفِ | مَرْمُوزَةٌ بِأَوَّلٍ مِنْ حَرْفٍ |
| عَلَى حَسَابِ جُمَّلٍ تَلُوحُ | غَيْرَ أَنْاسٍ مَوْتُهُمْ صَرِيحُ |
| وَفِي وَفَاةٍ مَعْشَرٍ خِلَافُ | غَيْرِ الَّذِي أَذْكَرُ لَا يُضَافُ |
| وَنَحْوُ بَعْدُ إِنْ أَنْى خَذَ نَقْلُهُ | فِي سَنَةٍ بَعْدَ الْمَسْمَى قَبْلَهُ |
| وَإِنْ أَنْى الْأَمْرُ وَعُدَّ كُلُّ | وَنَسَبٌ مَعْرَفٌ وَمِثْلُ |
| وَنَحْوُهُ التَّكَرَّارُ وَالْإِشَارَةُ | فَلَيْسَ رَمْزًا أَتَقْنِ الْعِبَارَةُ |
| سَمِيَّتُهَا بَدِيعَةُ الْبَيَانِ | عَنْ مَوْتِ الْأَغْيَانِ عَلَى الزَّمَانِ |
| وَأَسْأَلَ الْمَهِيْمْنَ الْكَرِيمَا | إِخْلَاصَهَا وَنَفْعَهَا عَمُومَا |
| فَهُوَ الْقَرِيبُ سَامِعُ الدَّعَاءِ | وَهُوَ الْمَجِيبُ وَاسِعُ الْعَطَاءِ |
| وَقَبْلَ ذِكْرِ الْحَافِظِينَ فَاسْمِعْ | مَوْتَ النَّبِيِّ الشَّافِعِ الْمَشْفَعِ |
| كَانَتْ لِإِحْدَى عَشْرَةِ اتِّفَاقَا | فَعَمَّتِ الْمَصِيبَةُ الْأَفَاقَا |
| لَكِنَّهُ أَبْقَى لَنَا الْكِتَابَا | وَشَرَعَةً نَقِيَّةً صَوَابَا |
| آتَاهُ رَبِّي الرَّفْعَةَ الْجَلِيلَةَ | فِي جَنَةِ الْفَرْدَوْسِ وَالْوَسِيلَةَ |



= وَالْحَالُ وَالْمَنْزِلَةُ وَالْمَرْتَبَةُ وَالدرَجَةُ.

الطبقة الأولى

يُضْيِي جُودُ السَّابِقِ الْعَتِيقِ ابْنِ أَبِي قُحَافَةَ الصَّدِّيقِ

ابن أبي قحافة الصديق^(١): هو أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي القرشي التيمي الصديق الأكبر، والعتيق الأنور، والسابق لمن أسلم على الأكثر، توفي مسموماً^(٢) عن ثلاثة وستين عاماً، وكانت خلافته ستين وأربعة أشهر إلا عشر ليال كان أبيض نحيفاً خفيف العارضين معروق الوجه غائر العينين رضي الله عنه.

ثُمَّ الشَّهِيدُ الْمُرتَضَى الْفَارُوقُ جَمَالُهُ كَلَامُهُ الصَّدُوقُ

الفاروق^(٣): أي عمر بن الخطاب رضي الله عنه، كانت ولايته التي حصل بفيوضها شرف الإسلام عشر سنين وستة أشهر وأربعة أيام.

ثُمَّ ابْنُ عَفَّانَ لَهُ هِدَايَةٌ مَسَابِقُ أَبُو الْحَسَنِ الْغَايَةِ

(١) ترجمته في تذكرة الحفاظ ٢/١.

(٢) اختلف في سبب موته، فقيل: إن اليهود سمته في أرز، وقيل في حسو فأكل هو والحارث بن كلدة فقال الحارث: أكلنا طعاماً مسموماً سَمَّ سنة، فماتا بعد سنة، وعن عائشة رضي الله عنها، أنه اغتسل وكان يوماً بارداً، فحم خمسة عشر يوماً لا يخرج إلى الصلاة، وأمر عمر أن يصلي بالناس، وعهد بالخلافة إلى عمر، ثم توفي في مساء ليلة الثلاثاء بين المغرب والعشاء لثمان بقين من جمادى الآخرة، سنة ثلاث عشرة، فكانت خلافته ستين وثلاثة أشهر وعشر ليال، وعمره ثلاث وستون سنة. المختصر في أخبار البشر ١/١٥٩.

(٣) ترجمته في تذكرة الحفاظ ٥/١.

ابن عفان^(١): أي عثمان بن عفان، كانت ولايته إحدى عشرة سنة وأحد عشر شهرا وأياما. انتهى.

أبو الحسين^(٢): أي علي بن أبي طالب رضي الله عنه كانت ولايته مبرورة أربع سنين وتسعة أشهر وأياما.

سَعْدُ هُمَامٌ نَاسِكٌ وَقُولُوا حِفْظُ أَبِي هُرَيْرَةَ نَبِيلٌ
سعد^(٣): هو ابن مالك بن وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة أبو إسحاق الزهري، أحد سابقى النجباء المشهورين بإجابة الدعاء.

أبو هريرة^(٤): عبد الرحمن بن صخر وهو حافظ الصحابة في وقته.
الْجُهَيْنِيُّ عُقْبَةُ شَبِيهُ وَابْنُ الْحَصِينِ بَارِعٌ نَبِيهُ
الجهيني عقبة^(٥): عقبة بن عامر بن عبس بن عمرو بن عدي بن عمرو بن رفاعة الجهني أبو حماد وقيل: أسد.

وابن الحصين^(٦): عمران بن عبيد بن خلف بن عبد نهم الخزاعي أبو نجيد، كانت الملائكة تسلم عليه جهرا كلما اكتوى من علة الناصور^(٧) فقد السلام معها^(٨).

-
- (١) ترجمته في تذكرة الحفاظ ٨/١. (٢) ترجمته في تذكرة الحفاظ ١٠/١.
(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩٢/١. (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧٨/٢.
(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٦٧/٢. (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٠٨/٢.
(٧) الناصور- بالنون والصاد وبالسین- أيضا- الناصور- علة تحدث في مآقي العين، يسقى فلا ينقطع، وقد يحدث- أيضا- في حوالي المقعدة؛ وهو المراد هاهنا، وقد يحدث- أيضا- في اللثة/ وهو معرب. شرح سنن أبي داود ٤/٢٢٥.
(٨) تذكرة الحفاظ ١/٢٦ وفيه: كان ممن يسلم عليه الملائكة. مات سنة اثنتين وخمسين وكان به داء الناصور فاكتوى لأجله فقال: اكتوينا فما أفلحن ولا أنجحن، وروينا أنه لما اكتوى انقطع عنه التسليم مدة ثم عاد إليه.

ثُمَّ أَبُو الدَّرْدَاءِ ذَا الْأَنْصَارِي كَجُنْدُبٍ ذَاكَ الرَّضَا الْغِفَارِي
أبو الدرداء^(١): هو عويمر الخزرجي حكيم الأمة، وأحد الأئمة ومفتي أهل الشام وأول
قضاة دمشق في الإسلام.

الغفاري^(٢): أي أبو ذر الغفاري جندب بن جنادة، تعبد قبل المبعث بمدة مات بالربذة قرية
كانت في شرق المدينة معروفة.

[٢/ و] كَذَا فَتَى مَسْعُودٍ الضِّيَاءُ ثَلَاثَةً لِفَضْلِهِمْ بَهَاءُ
أي عبد الله أبو عبد الرحمن^(٣).

الْأَشْعَرِيُّ^(٤) مَقْرِيٌّ دَقِيقٌ ثُمَّ مَعَاذٌ حُسْنُهُ يَشُوقُ
معاذ^(٥): هو ابن جبل بن عمرو بن أوس بن عائذ أبو عبد الرحمن، استشهد بغور الشام^(٦)
عفيفا، وله خمس وثلاثون سنة ومات مطعونًا. مص.

ابْنُ سَلَامٍ جَنَّةٌ مَوْعُودُ^(٧) هَذَا الْفَتَى ابْنِ ثَابِتٍ مَحْمُودُ
ابن سلام^(٨): عبد الله بن سلام، توفي بالمدينة رضي الله عنه.

ابن ثابت^(٩): أي زيد أبو سعيد، كاتب الوحي وأعلم الأمة بالفرائض.

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢/ ٣٨٠.

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١/ ٤٦.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١/ ٤٦١.

(٤) هو أبو موسى الأشعري، ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢/ ٣٨٠.

(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١/ ٤٤٣.

(٦) الغور: موضع بالشام. معجم ما استعجم ٣/ ١٠٠٨.

(٧) في المخطوط: «موعدي»، والمثبت من النسخة المطبوعة، ص ٥٠.

(٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢/ ٤١٣.

(٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢/ ٤٢٦.

سَلِيلُ عَمْرٍو سَالِكٌ هَدَايَهُ ثُمَّ ابْنُ عَبَّاسٍ حَلَا سِقَايَهُ
سَلِيلُ عَمْرٍو^(١): أي عبد الله بن عمرو بن العاص، بنى له دارا بمصر وتوفي بها.

ابن عباس^(٢): أي: عبد الله بن عباس مات بالطائف ودفن هناك.

أَبُو سَعِيدٍ^(٣) مِثْلُهُ نَجَلُ عُمَرُ عِلْمُهُمَا دِرَايَةُ خَلْدِ الْخَبَرِ
نجل عمر^(٤): مات بمكة ودفن بفيح.

ثُمَّ أَبِي الْقَارِئِ الْمَطِيعُ بِفَهْمِهِ كِتَابَنَا بَدِيعُ
أَبِي تَوْفِي بِالْمَدِينَةِ لَا بَدْمَشَقٍ^(٥).

لِأَنْسٍ^(٦) بَدِيهَةٌ صَقِيلَةٌ عَائِشَةُ زَاكِيَةٌ نَبِيلَةٌ
عائشة^(٧): أم المؤمنين، توفيت بالمدينة ودفنت بالبقيع.

وَجَابِرٌ عِلْمُهُ حَفَاطٌ وَغَيْرُهُمْ صَحَابَةٌ حَفَاطٌ
جابر^(٨): توفي بالمدينة.

قوله^(٩): حُفَاطُ، الحُفَاطُ الَّذِينَ رَزَقُوا الْحِفْظَ فِي الْعُلُومِ، وَفَاقُوا بِالْأَحْلَامِ وَالْفُهُومِ، وَالْمُرَادُ أَنْ فِي الصَّحَابَةِ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ حِفَاطًا، وَلَمْ يُذَكِّرُوا، بَلْ أُشِيرَ إِلَيْهِمْ، فَمِنْ تُبِّلِ الصَّحَابَةِ وَحِفَاطِهِمْ آخَرُونَ، وَفِيهِمُ الْمُكْثَرُونَ وَالْمَقْلُونَ، ثُمَّ عَدَّاهُمْ.



(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣/ ٧٩. (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣/ ٣٣١.

(٣) هو: سعد بن مالك بن سنان الخدري. ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣/ ١٦٨.

(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣/ ٢٠٣. (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١/ ٣٨٩.

(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣/ ٣٩٥. (٧) ترجمتها في سير أعلام النبلاء ٢/ ١٣٥.

(٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣/ ١٨٩. (٩) في المخطوط: «قولي».

الطبقة الثانية من كبار التابعين

ثُمَّ أَبُو مُسْلِمٍ الْخَوْلَانِي سُمُوهُ بِبَنِيهِ الْمَعَانِي
أَبُو مُسْلِمٍ^(١): هو عبد الله بن ثوب، مخضرم مات بداريا^(٢) وقبره بها ظاهر، كان قانتا
عابدا، حج مرة فلم ينم إلا ساجداً.

عَلْقَمَةُ^(٣) ذَاكَ ابْنُ قَيْسٍ ثَانِي بَعْدَهُمَا مَسْرُوقُ الْهَمْدَانِي^(٤)
عَبِيدَةُ بَرٌّ عَلاً فَعُدَّهُ وَابْنُ حَبِيبِ السُّلَمِي بَعْدَهُ
عَبِيدَةُ: هو عبدة السلماني^(٥)، كان يوازي شريحاً^(٦).

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧/٤.

(٢) بتشديد الياء بعدها ألف: قرية كبيرة مشهورة من قرى دمشق. معجم البلدان ٤٣١/٢.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٣/٤.

(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٣/٤.

(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٠/٤.

(٦) شُرَيْحُ الْقَاضِي (٧٨ هـ / ٦٩٧ م) هو: شريح بن الحارث بن قيس بن الجهم الكندي، أبو أمية، من أشهر القضاة الفقهاء في صدر الإسلام. أصله من اليمن. ولي قضاء الكوفة، في زمن عمر وعثمان وعلي ومعاوية. واستعفى في أيام الحجاج، فأعفاه سنة ٧٧ هـ، وكان ثقة في الحديث، مأموناً في القضاء، له باع في الأدب والشعر. وعمر طويلاً، ومات بالكوفة.

ترجمته في: أخبار القضاة لوكيع ١٨٩/٢ - ٤٠٢ والحلية ١٣٢/٤، وأسد الغابة ٣٩٤/٢، وتهذيب الأسماء واللغات، القسم الأول من الجزء الأول، ص ٢٤٣، ووفيات الأعيان ٤٦٠/٢، وتذكرة الحفاظ ١/٥٥. وسير أعلام النبلاء ١٠٠/٤.

ابن حبيب السلمي: أي: أبو عبد الرحمن الكوفي^(١)، كان من الثقات النبيل^(٢) الأنجيين.
 ثُمَّ عُيِّنَ بَنَ عُمَيْرٍ^(٣) عَظُمُوا عُلُومُهُ دُرِّيَّةٌ تَعَلَّمُوا
 وَعَمَرُوا الْأَوْدِيَّ هَمَىٰ عِلْمُهَا كَأَسْوَدٍ^(٤) ذَا النَّخَعِيِّ رُومًا
 عمرو الأودي^(٥): أي: ابن ميمون الأودي المذحجي اليماني، حج واعتمر مائة مرة.
 ثُمَّ ابْنُ غَنَمٍ عِلْمُهُ حَلَّاهُ شُرَيْحُ بْنُ هَانِيٍّ ضَاهَاهُ
 ابن غنم^(٦): هو ابن غنم المخضرم، أسلم في عهد النبي، قيل: له صحة، والقول الأول
 عليه الأكثر.

شريح بن هاني^(٧): من العلماء المخضرمين، عاش مائة وعشرين عامًا.
 ثُمَّ جُبَيْرُ بْنُ نَفِيرٍ فَاخِرُ وَمِثْلُهُ ثَلَاثَةٌ فَذَاكِرُوا
 جبیر بن نفیر^(٨): مولده في زمن النبوة، وكان من كبار الأئمة العلماء، وليس من قدماء
 الصحابة.

الْعَدَوِيُّ أَسْلَمَ الْجَلِيلُ^(٩) وَعَائِذُ الْخَوْلَانِي ذَا الْأَصِيلُ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٦٧/٤.
- (٢) يقال: قوم نبيل: أي نبلاء. قال بعضهم: هو جمع نبيل مثل كريم وكرم. يقال: رجل نبيل من قوم نبيل. جمهرة اللغة ١/ ٣٧٩، وشمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم لنشوان الحميري ٦٤٥٧/٩.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥٦/٤.
- (٤) هو الأسود بن يزيد النخعي، ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٠/٤.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥٨/٤. (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٥/٤.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠٧/٤.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧٦/٤.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩٨/٤.

الخولاني^(١): أبو إدريس عبد الله الدمشقي.

والثالثُ القاضي البديعُ الكَيسِ شَرِيحُ بَنِ الحارثِ بنِ قَيْسِ

هو القاضي ابن أمية الكندي الكوفي المخضرم، قاضي المصريين المقدم، وعمر ١٢٠ سنة^(٢).

بَعْدَهُمُ الْمُعَمَّرُ الْمُخْضَرُمُ سُوَيْدُ الْجُعْفِيِّ الرَّضِيِّ الْمُكْرَمُ

سويد^(٣): ابن غفلة.

وَمِثْلُهُ هُجَيْمَةُ^(٤) الْأَصِيلَةُ زُرَّ^(٥) شَقِيقُ^(٦) بَرَزَا فَضِيلُهُ

فَتَى ذُوَيْبِ ذَاكُمُ قَبِيصُهُ فِي وَصْفِهِ الْمَنَاقِبُ الْخَصِيصَةُ

فتى ذؤيب^(٧): ابن ذؤيب المدني، ثم الدمشقي المخضرم.

ابنُ أَبِي لَيْلَى الْفَقِيهُ بَعْدُ زَيْدُ بْنُ وَهْبٍ بَعْدَهُ فَعْدُوا

ابن أبي ليلي^(٨): عبد الرحمن، فقيه أهل الكوفة أحد الأعيان، روى عن عثمان وعلي وغيرهما، توفي ليلة دجيل^(٩) غريقاً.

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٧٢ / ٤.

(٢) تقدمت ترجمته في الصفحة السابقة.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٩ / ٤.

(٤) هي أم الدرداء، ترجمتها في سير أعلام النبلاء ٢٧٧ / ٤.

(٥) هو زر بن حبیش، ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦٦ / ٤.

(٦) هو شقيق بن سلمة، ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦١ / ٤.

(٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٨٢ / ٤.

(٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٦٢ / ٤.

(٩) دجيل: اسم نهر ببغداد، انظر خبر الوقعة في الطبري ٦ / ٣٨٢. وقيل: قتل في وقعة دير الجماجم سنة ٨٣ هـ كما في مصادر ترجمته.

زيد بن وهب^(١): المخضرم قدم المدينة بعد وفاة النبي بأيام يسيرة، أخذ عن عمر وعلي وابن مسعود وغيرهم.

قُبِيلَ تَسْعِينَ وَفَاةَ الْمَوْلَى نُفِيعَ الصَّائِغِ أَخْصِ الْأَوَّلَى
نفيع^(٢): الْمُعَمَّرُ مِنَ الْمَوَالِي لآلِ عَمْرٍ، أَدْرَكَ الْجَاهِلِيَةَ قَلِيلًا، وَكَانَ ثَقَّةً نَبِيلًا.
ثُمَّ الْبَكِيلِي مُرَّةً صَبُورٌ ثُمَّ ابْنُ أَوْسٍ^(٣) صَالِحٌ بَصِيرٌ
مرة^(٤): هُوَ مَرَّةُ بَنِ شَرَاهِيلِ الْحَضْرَمِيِّ، كَبِيرٌ [الشَّانُ]^(٥) هَمْدَانِي كُوفِي، يُقَالُ لَهُ: مَرَّةُ الطَّيِّبِ، وَمَرَّةُ الْخَيْرِ؛ لِفَضْلِهِ الْغَزِيرِ، يُقَالُ: إِنَّهُ سَجَدَ حَتَّى أَكَلَ التُّرَابَ جَبْهَتَهُ.

ابن أوس^(٦): هَذَا مِمَّنْ صُرِّحَ بِوَفَاتِهِ مِنْ غَيْرِ رَمَزٍ إِلَى صَحَابَتِهِ^(٧).
حَفِيدُ حَزْنٍ صَبْرُهُ جَمِيلٌ كَذَا أَبُو الْعَالِيَةِ النَّبِيلُ
حفيد حزن: أَي: سَعِيدُ بَنِ الْمَسِيبِ^(٨).

أبو العالية^(٩): أَي: الرِّيَاحِيُّ رَفِيعُ بَنِ مَهْرَانَ.
بَعْدَهُمَا ثَلَاثَةٌ ذَاكَ أَبُو بَكْرِ الرَّضِيِّ مُحَمَّدُ الْمَهْدَبُ
أبو بكر الرضي^(١٠): ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ.

-
- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ١٩٦. (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ٤١٤.
(٣) هو مالك بن أوس بن الحدثان، ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ١٧١.
(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ٧٤.
(٥) زيادة من ترجمته في السير يقتضيها السياق
(٦) هو مالك بن أوس بن الحدثان، ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ١٧١.
(٧) قال الذهبي في السير: أدرك حياة النبي ﷺ.
(٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ٢١٧. (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ٢٠٧.
(١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ٤١٦.

وَابْنُ الزُّبَيْرِ عُزْوَةٌ كَالْبَحْرِ حَفِيدِ عَوْفِ الْمَدَنِيِّ الزُّهْرِيِّ

وابن الزبير عروة^(١): ابن العوام، أبو عبد الله القرشي عالم أهل المدينة.

حفيد عوف^(٢): أي: أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف.

ثُمَّ فَتَى الشَّخِيرِ ذَا مُطَرِّفٍ هُدَى صِرَاطِ الْمُحْسِنِينَ عَرَّفُوا

فتى الشخير^(٣): ابن عبد الله.

الْأَحْمَسِيُّ قَيْسُ الْكُوفِيِّ ذَا الْبَجَلِيِّ صَالِحُ زَكِيِّ

الأحمسي قيس: أي ابن أبي حازم^(٤). توفي النبي وقيس في الطريق قبل أن يصل إليه، وقيل: رآه في المسجد خطيباً وهو ابن سبع، أو ثمان تقريباً روى []^(٥) إلا عبد الرحمن.

[٣/ظ] صَفْوَانُ بْنُ مُحَرِّزٍ فَبَعْدُ وَمِثْلُهُ فَتَى إِيَّاسٍ سَعْدُ

صفوان بن محرز^(٦): المازني البصري.

فتى إياس سعد^(٧): مخضرم.

لَا بَنَ مُحَيْرِزٍ صَفَا طَهُورٍ وَبَعْدَهُ النَّهْدِيُّ^(٨) كَالْمَعْرُورِ

ابن محيرز^(٩): هو عبد الله القرشي المكي.

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ٤٢١. (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ٢٧٨.

(٣) هو مطرف بن عبد الله بن الشخير، ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ١٨٧.

(٤) هو قيس بن أبي حازم، ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ١٩٨.

(٥) طمس بقدر ثلاث كلمات في المخطوط.

(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ٢٨٦.

(٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ١٧٣.

(٨) هو أبو عثمان النهدي الزاهد العابد. ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ١٧٥.

(٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ٤٩٤.

المعرور^(١): أي: ابن سويد أبو أمية الأسدي الكوفي، أحد الثقات عاش مائة وعشرين سنة.

رَبِيعِي الْمَصْدَقُ الْفَضِيلُ ذَا ابْنِ حِرَاشٍ قَانَتْ أَصِيلُ
رَبِيعِي^(٢): هو ابن حراش، لم يكذب قط فيما رويناه^(٣)، وآلى ألا يضحك حتى يعلم
مثواه^(٤)، وكان ثقة عمدة.

ثُمَّ الرَّضِيِّ الْعُطَارِدِي أَبُو الرَّجَا زَكَّاهُ قَوْلُ الْمِصْطَفَى فَخَرَجَا
العطاردي^(٥): عمران بن ملحان، وقيل: ابن تيم أبو رجاء البصري المخضرم، أسلم زمن
الفتح، ولم ير النبي ﷺ.



-
- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤ / ١٧٤.
 - (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤ / ٣٥٩.
 - (٣) تاريخ دمشق ١٨ / ٤٤.
 - (٤) فأخبر الذي غسله أنه لم يزل متبسماً على سريرته، ونحن نغسله، حتى فرغنا منه - رحمة الله عليه.
 - (٥) سير أعلام النبلاء ٤ / ٣٦١.
 - (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤ / ٢٥٣.

الطبقة الثالثة من أوساط التابعين

الْيَزَنِيُّ مَرْثَدٌ صَوَّامٌ بِرُّ الْفَتَى التِّيمِيِّ ذَا صِيَامٍ
اليزني مرثد^(١): أي: ابن عبد الله أبو الخير اليزني البصري، روى عن أبي أيوب
الأنصاري^(٢) وغيره.

الفتى التيمي^(٣): إبراهيم بن يزيد التيمي الكوفي أبو أسماء. قال الأعمش^(٤): سمعته يقول:

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤ / ٢٨٤.
- (٢) أبو أيوب الأنصاري (٥٢ هـ / ٦٧٢ م) هو: خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة، أبو أيوب الأنصاري، من بني النجار، صحابي، شهد العقبة ويدراً وأحدًا والخندق وسائر المشاهد، وكان شجاعاً صابراً تقياً محباً للغزو والجهاد، عاش إلى أيام بني أمية، وكان يسكن المدينة، فرحل إلى الشام. ولما غزا يزيد القسطنطينية في خلافة أبيه معاوية، صحبه أبو أيوب غازياً، فحضر الوقائع ومرض فأوصى أن يوغل به في أرض العدو، فلما توفي دفن في أصل حصن القسطنطينية.
- ترجمته في: طبقات ابن سعد ٣ / ٤٨٥، والاستيعاب ٢ / ٤٢٤، وأسد الغابة ٢ / ٩٤، وسير أعلام النبلاء ٢ / ٤٠٢، والعبر ١ / ٥٦، والإصابة ٣ / ٥٦، وشذرات الذهب ١ / ٥٧، والأعلام ٢ / ٢٩٥.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥ / ٦٠.
- (٤) سُليمان الأعمش (٦١-١٤٨ هـ / ٦٨١-٧٦٥ م) هو: سليمان بن مهران الأسدي بالولاء، أبو محمد، الملقب بالأعمش، تابعي مشهور، أصله من بلاد الرّي، ونشأته ووفاته بالكوفة، كان عالماً بالقرآن والحديث والفرائض، قال الذهبي: كان رأساً في العلم النافع والعمل الصالح. وقال السخاوي: قيل: لم ير السلاطين والملوك والأغنياء في مجلس أحقر منهم في مجلس الأعمش مع شدة حاجته وفقره. ترجمته في: طبقات ابن سعد ٦ / ٣٤٢، وطبقات خليفة (١٦٤)، وحلية الأولياء ٥ / ٤٦ - ٦٠، وتاريخ بغداد ٩ / ٣، ووفيات الأعيان ٢ / ٤٠٠ - ٤٠٣، وسير أعلام النبلاء ٦ / ٢٢٦، وشذرات الذهب ١ / ٢٢٠ - ٢٢٣.

ربما أتى علي شهران لا أطعم فيهما، لا يسمعن هذا منك أحد^(١).

بعدُ النبيلُ جابرٌ فقراً واكُنْه أبا الشَّعْثاءِ ذاك البَصْري

النبيل جابر^(٢): هو جابر بن زيد الأزدي البصري صاحب ابن عباس وأحد الأعلام، قال شيخه ابن عباس: لو أن أهل البصرة نزلوا عند قول جابر بن زيد لأوسعهم علماً عما في كتاب الله تعالى^(٣).

دامَ صلاحُ السيِّدِ السَّعيدِ عليَّ الزَّينِ فتى الشهيد

علي الزين^(٤): زين العابدين، روى عن أبيه وعمه الحسن وعائشة، وآخرين.

بعدُ الإمامُ الجَهِيدُ السَّديدُ فتى جُبَيْرٍ ذاكُم سَعيدُ^(٥)

الجهيد: العارف بالنقد.

ومِثلُهُ ابراهيمُ ذاك الموفِّي التَّخَمِيُّ ابنُ يزيدَ الكوفي^(٦)

وحافداً لعتبةٍ صفيّاً حلاً وذكواناً أتى قوياً

حافدا لعتبة^(٧): أي: عبید الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود، أبو عبد الله الهذلي المدني، كان مؤدب عمر بن عبد العزيز، وكان مع كونه أحد الأعلام شاعراً محسناً حلوا النظم.

مجاهدُ الشَّعْبِيّ ذا عطاءٍ ابنُ يسارٍ قولُهُم جلاءُ

(١) تذكرة الحفاظ ١ / ٥٩.

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤ / ٤٨١.

(٣) التاريخ الكبير ٢ / ٢٠٤، ثقات ابن حبان ٤ / ١٠٢.

(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤ / ٣٨٦.

(٥) هو سعيد بن جبیر، ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤ / ٣٢١.

(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤ / ٥٢٠.

(٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤ / ٤٧٥.

مجاهد^(١): هو مجاهد بن جبر الإمام أبو الحجاج المخزومي مولا هم المكي، المقرئ المفسر الحافظ العمدة، سمع سعدًا وعائشة وأبا هريرة، وكان مخصوصًا بالذكاء.

الشعبي^(٢): هو عامر بن شراحيل أبو عمرو الهمداني الشعبي الكوفي، علامة زمانه أدرك خمسمائة من الصحابة^(٣).

عطاء^(٤): هو عطاء بن يسار بن محمد المدني مولى ميمونة أم المؤمنين، وأخو: سليمان وعبد الله وعبد الملك بني يسار^(٥).

ثُمَّ ابْنُ مَعْدَانَ أَبُو قِلَابَةَ كَابِنِ أَبِي مُوسَى دَنَوَا قَرَابَةَ
وَقَاسِمٌ وَسَلَمٌ طَاوُسٌ كُلُّ قُفَا وَفَعْلُهُ النَّفِيسُ
قاسم^(٦): أي: ابن محمد بن أبي بكر الصديق، فضل أهل زمانه ثقة وورعًا.

سالم^(٧): أي ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب، أحد من جمع بين العلم والعمل.

طاوس^(٨): هو ابن كيسان أبو عبد الرحمن اليماني الهندي توفي بمكة يوم التروية^(٩) رحمه الله.

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ٤٤٩.

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ٢٩٤.

(٣) التاريخ الصغير للبخاري ١/ ٢٥٣، ٢٥٤ وأخبار القضاة ٢/ ٤٢٨.

(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ٤٤٨.

(٥) السير ٤/ ٤٤٤.

(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٥٣.

(٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/ ٤٥٧.

(٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٣٨.

(٩) هو اليوم الثامن من ذي الحجة، سمي به؛ لأن الحُجَّاج فيما مضى كانوا يتروون فيه من الماء، وينهضون إلى منى ولا ماء بها، فيتزودون ريهم من الماء.

بَعْدُ سَلِيمَانٌ فَتَى يَسَارٍ مَثَلُ الرِّضَى عِكْرِمَةَ الْخِيَارِ
عكرمة^(١): أي: البربري، أبو عبد الله المدني الهاشمي مولاهم، احتج أحمد ويحيى
والبخاري بما روى، وأعرض عنه مالك لمذهبه، وما كان يرى^(٢). قال طاوس: لو ترك من
حديثه، واتقى الله لشدت إليه الحال^(٣).

مُحَمَّدٌ^(٤) وَالْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ كُلُّ يَفُوقُ قَوْلُهُ الْمَرْضِيُّ
الحسن البصري^(٥): أمه اسمها خيرة؛ مولاة لأم سلمة^(٦)، ولد لستين بقيتا من خلافة
عمر، فيكون مجموع عمره ثمان وتسعين سنة، وكان عمره وقت وفاة علي ثمانية عشر سنة
وتسعة أشهر تقريباً.

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/٥.
- (٢) قيل: كان يرى رأي الخوارج. سير أعلام النبلاء ٥/٢٢.
- (٣) تاريخ الإسلام ١٠٦/٣.
- (٤) هو ابن سيرين، ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/٦٠٦.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤/٥٦٣.
- (٦) أم سلمة (٢٨ ق هـ - ٦٢ هـ / ٥٩٦ - ٦٨١ م) هي: هند بنت سهيل المعروف بأبي أمية، القرشية
المخزومية، أم سلمة، من زوجات النبي ﷺ تزوجها في السنة الرابعة للهجرة. وكانت من أكمل النساء
عقلاً وخلقاً، وهي قديمة الإسلام، هاجرت مع زوجها الأول «أبي سلمة بن عبد الأسد بن المغيرة» إلى
الحبيشة، وولدت له ابنه «سلمة» ورجعا إلى مكة، ثم هاجرا إلى المدينة، فولدت له أيضا بنتين وابنا. ومات
أبو سلمة (في المدينة من أثر جرح) فخطبها أبو بكر، فلم تتزوجه. وخطبها النبي ﷺ فقالت لرسوله ما
معناه: مثلي لا يصلح للزواج، فلإني تجاوزت السن، فلا يولد لي، وأنا امرأة غيور، وعندي أطفال. فأرسل
إليها النبي ﷺ بما مؤداه: أما السن فأنا أكبر منك، وأما الغيرة فيذهبها الله، وأما العيال فإلى الله ورسوله.
وتزوجها. وكان لها «يوم الحديبية» رأي أشارت به على النبي ﷺ دل على وفور عقلها.
وفهم من خبر عنها أنها كانت «تكتب» وعمرت طويلاً. واختلفوا في سنة وفاتها، فأخذت بأحد
الأقوال. وكانت وفاتها بالمدينة. ترجمتها في: طبقات ابن سعد ٨٦/٨ - ٩٦، والاستيعاب
٤/١٩٢٠، وأسد الغابة ٧/٣٤٠، والعبر ١/٦٥، والإصابة ١٣/٢٢١، وسير أعلام النبلاء
٢/٢٠١، وشذرات الذهب ١/٦٩، والأعلام ٨/٩٨.

قالوا: فربما خرجت أمه في سفر فيبكي فتعطيه أم سلمة ثديها فيدر عليه، فيرون أن الفصاحة والحكمة من ذلك^(١)، رأى مائة وعشرين من الصحابة.

ابن أبي رباح^(٢) ذاك المكي قرى يُفِيدُ دائِمًا فَرَكَ
كذا فتى مُنْبِّهٍ ذا وهبٍ^(٣) بَعْدَهُمَا فتى الحُصَيْنِبِ^(٤) النَّذْبُ
ابن أبي مُلَيْكَةَ^(٥) يَزِينُ زَكِيٌّ قَوْلٍ مِثْلُهُ مِمْوُنُ^(٦)
مِثْلُهُمَا ذَا الْمَدَوِيِّ نَافِعُ^(٧) وَالْأَعْرَجُ بْنُ هُرْمُزٍ^(٨) ذَا الرَّابِعِ



- (١) الطبقات الكبرى لابن سعد ١٥٦/٧.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧٨/٥.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٤٤/٤.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٠/٥.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨٨/٥.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧١/٥.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩٥/٥.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٩/٥.

الطبقة الرابعة من متأخري التابعين وغيرهم

أقام قِسْطَ الإمرة الشريفة ذا عَمَرُ^(١) الموفِّقُ الخليفة
يُفِيدُ قُرْبَ أحسنِ المعاني ذاك الرِّضِيُّ القاسمُ^(٢) الهمداني
وبَعْدَهُ ابنُ حَيَوَة^(٣) الرفيقُ وباقرُ^(٤) دَرَّ قَرَى يفوقُ
ومِثْلُهُ الْمُعَلَّمُ الْمُفَهَّمُ ابنُ الفتى عُتَيْبَةُ ذَا الْحَكَمِ^(٥)
الْجَمَلِيُّ عَمْرُو^(٦) الضَّرِيرُ يُضِيءُ قَلْبًا وَجْهَهُ المنيرُ
عَمْرُو^(٧) فتى دينارِ المَلِيَّ قَدِيمُهُمْ كِتَابَةٌ وَفِي
[٣/و] ابنُ أَبِي ثَابِتٍ ذَا حَبِيبٍ^(٨) يَبْكُ طَيْبًا قَوْلُهُ فَطِيبُوا
قِتَادَةً^(٩) قَوْلًا زَكَا يُفِيدُ مكحولُ^(١٠) جُلَّ قَوْلِهِ يُجِيدُ

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤٤/٥.

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٠١/٥.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٥٧/٤.

(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٠١/٥.

(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٠٨/٥.

(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩٦/٥.

(٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٠٠/٥.

(٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٨٨/٥.

(٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٦٩/٥.

(١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥٥/٥.

كَفَى قَرَى مُحَمَّدٌ^(١) التَّيْمِيُّ
 مُحَمَّدٌ^(٣) الزُّهْرِيُّ ذَاكَ بَعْدُ
 لِلْعَالِمِ ابْنِ قَاسِمٍ^(٥) وَرِاثُهُ
 عَبْدُ الْكَرِيمِ^(٦) الْجَزْرِيُّ دَارِ
 أَبُو الزُّبَيْرِ^(٩) كَمْ حَلَا قِرَاهُ
 لِنَجْلِ جُدْعَانَ^(١١) قُوَى كَبِيرِ
 ثُمَّ فَتَى الْمُتَكَدِّرِ الْمُسَامِي
 ثُمَّ أَبُو مُغِيرَةَ مَنْصُورٌ^(١٤)
 ثُمَّ الْبُنَانِيُّ^(٢) كَيْفَ جَا قُوَى
 كَابِنِ أَبِي أَنْيسَةٍ^(٤) فَعُدُّوا
 كُنُوزَ قَوْلٍ بَعْدَهُ ثَلَاثُهُ
 مِثْلُ السَّيِّعِيِّ^(٧) خُذْ فَتَى دِينَارٍ^(٨)
 وَابْنُ أَبِي حَبِيبٍ^(١٠) ذَا ضَاهَاهُ
 طَابَ كَيْحَيِّ^(١٢) بِنِ أَبِي كَثِيرِ
 مُحَمَّدٌ^(١٣) بَعْدَهُمَا بِعَامِ
 أَبُو الزُّنَادِ^(١٥) وَالرَّضِي الْكَبِيرُ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٢٩٤.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٢٢٠.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٣٢٦.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٨٨.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٥.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٨٠.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٣٩٢.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٢٥٣.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٣٨٠.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٣١.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٢٠٦.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٢٧.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٣٥٣.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٤٤١.
- (١٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٤٤٥.

أَيُوبُ^(١) ذَاكَ الْعَالِمُ الْوَلِيُّ
وَبَعْدَهُمْ مَوْتُ الْفَتَى صَفْوَانِ^(٢)
ثُمَّ حُصَيْنُ^(٤) مِثْلُهُ رَبِيعَةُ^(٥)
عَبْدُ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ^(٦) اسْلَمَ
كَالْخَامِسِ اللَّيْثِيِّ^(٨) الْقَوِيُّ الْأَمِيرُ
ثُمَّ أَبُو إِسْحَاقَ^(٩) الشَّيْبَانِي
وَبَعْدَهُ فَتَى عُبَيْدِ يُونُسَ^(١٠)
ثُمَّ أَبُو حَازِمٍ^(١١) الْمَدِينِي
وَابْنُ أَبِي هِنْدَ الْفَتَى دَاوُدُ^(١٣)
مُوسَى فَتَى عُقْبَةَ^(١٤) الْأَرِيبُ
كُلُّ لَدَى أَحْوَالِهِ قَوِيٌّ
كَذَا فَتَى مُغْتَمِرٍ^(٣) ذَا الثَّانِي
كُلُّ لَهُ قِرَاءَةٌ وَشِيعَةٌ
وَمِثْلُهُمْ زَيْدُ^(٧) الرِّضِيِّ بْنِ أَسْلَمَ
ابْنِ أَبِي جَعْفَرٍ ذَاكَ الْمَصْرِي
حَلَا قَرَى لَطَالِبِ الْمَعَانِي
الْعَالِمُ الْمَحَرَّرُ الْمُؤَسَّسُ
كَصَالِحِ^(١٢) الْمُؤَدَّبِ الْأَمِينِ
كُلُّ مَجِيدٌ قَوْلُهُ السَّيِّدُ
إِسْنَادُهُ مَحَرَّرٌ قَرِيبُ

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٣٦٤.

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ١٥.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٤٠٢.

(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٤٢٢.

(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٨٩.

(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٤٣٨.

(٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٣١٦.

(٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٨.

(٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ١٩٣.

(١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٢٨٨.

(١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٩٦.

(١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٤٥٤.

(١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٣٧٦.

(١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ١١٤.

كخالدِ الحذاءِ^(١) ثمَّ بَعْدُ
 ثمَّ فتي طَرْخانِ^(٢) التَّيْمِيَّ
 مِثْلُ فتي سَعِيدِ^(٣) الأنصاري
 ابنُ أبي خالدِ اسماعيلُ^(٤)
 ومثله مات المَلِيَّ اليقظانُ
 بعدهما ابنُ عُرْوَةِ هشامُ^(٥)
 حَمِيدُ^(٦) مِثْلُ عاصمِ^(٧) فَعُدُّوا
 قُوَّتُهُ جَمِيلَةٌ مَرَضِيَّ
 بعدُ الجُرَيْرِيُّ سَعِيدُ^(٨) دارِ
 قُوَّتُهُ هَدَايَةٌ مَنْقُولُ
 عبدُ المَلِكِ^(٩) بنُ أبي سليمانَ
 وأعمشُ^(١٠) مِنْ حَفْظِهِ قَوَّامُ



- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ١٩٠.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ١٦٣.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ١٣.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ١٩٦.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/ ٤٦٨.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ١٥٣.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ١٧٦.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ١٠٧.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٣٤.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٢٢٦.

الطبقة الخامسة

[٤/ظ] في مائةٍ وثيِّفٍ وأربعين
عُقَيْلٌ^(٣) بنُ خالدٍ السَّديدُ
ثمَّ عُبَيْدُ اللهِ^(٤) ذا الخطابي
محمدٌ^(٥) ذاك فتى عجلانٍ
كجعفرٍ^(٧) الصَّادِقِ والتَّبيهِ
وخامسٌ ذا عمرو^(٩) المصري
ثمَّ أبو أرطاةٍ الحَجَّاجُ^(١٠)
كابنِ الوليدِ سَمَّهَ مُحَمَّدًا^(١١)
مات الحسينُ^(١) ذَا^(٢) المَعْلَمُ الأمينُ
درايةٌ قويمَةٌ مفيدٌ
زَاهِرُهُمْ مِنْ قَوْلِهِ الصَّوَابِ
مِثْلُ هِشَامٍ^(٦) ذَا فَتَى حَسَّانِ
ابنِ أَبِي لَيْلَى^(٨) الرِّضِيِّ الْفَقِيهِ
كُلُّ قَوِيٍّ حَالُهُ مَرْضِيٌّ
مُدَلِّسٌ قَدْ طَمَسَ الْحَجَّاجُ
أَبَا الْهُذَيْلِ الْقَاضِي الْمُسَدَّدَا

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٣٤٥.

(٢) تحرفت في الأصل إلى: «بن».

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٣٠١.

(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٣٠٤.

(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٣١٧.

(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٣٥٥.

(٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٢٥٥.

(٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٣١٠.

(٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٣٤٩.

(١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧/ ٦٨.

(١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٢٨١.

بَعْدَهُمَا فَتَى جَرِيحٍ ^(١) الدَّانِي
 قَوْلُ ابْنِ إِسْحَاقَ ^(٢) أَثَارَ ^(٣) تَيْلَا
 بَعْدَهُمَا فَتَى يَزِيدٍ يُونُسَ ^(٤)
 ابْنُ يَزِيدَ ^(٥) بِنِ الدَّمَشَقِيِّ جَابِرِ
 وَمَعْمَرٍ ^(٦) والدَّسْتَوَائِي ^(٧) الرَّابِعُ
 وَقُرَّةُ ^(٨) بَنُ خَالِدِ السَّدُوسِيِّ
 وَمِثْلُهُ الرَّقِّي فَتَى بُرْقَانَ
 ابْنُ كِدَامٍ مَسْعُورٍ ^(٩) الْجَمِيلُ
 وَبَعْدَهُ الْمُصَنَّفُ الْمَفِيدُ
 مِثْلُ أَبِي حَنِيفَةَ الثُّعْمَانِ ^(١٠)
 كَذَا ابْنُ عَوْنٍ ^(١١) أَفْهَمَنَّ الْمَيْلَا
 ذَاكَ الْإِمَامُ الْمُكْتَبَرُ الْمُدَرِّسُ
 مِثَالُ ثَوْرٍ ^(١٢) بَنِ يَزِيدِ الصَّابِرِ
 نَبِيلَةُ قُلُوبُهُمْ جَوَامِعُ
 ذَاكَ الْفَتَى نَالَ قَوَى دُرُوسِ
 الْجَزْرِيِّ جَعْفَرٍ ^(١٣) ذَا الثَّانِي
 قَوِيْمُهُمْ هَدَايَةَ نَبِيلُ
 ابْنُ أَبِي عَرُوبَةَ سَعِيدُ ^(١٤)

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٣٢٥.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٣٩٠.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧/ ٣٣.
- (٤) في الأصل: «أشار». والمثبت من شرح المؤلف التبيان (لوحه ٣٠/ أ) نقلا عن نشرة البوشي.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٣٦٤.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٢٩٧.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧/ ١٧٦.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٣٤٤.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧/ ٥.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧/ ١٤٩.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧/ ٩٥.
- (١٢) ترجمته في تهذيب الكمال ٥/ ١١.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧/ ١٦٣.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦/ ٤١٣.

قَوُّهُمْ زَاهِدُهُمْ نَبِيلُ
كَحَيُّوَةٍ^(٣) فَتَى شَرْيَحِ الرَّأْيَةِ
قِرَاءَةً نَافِعَةً تَعَجَّبُوا
كُلُّ سَنَاءٍ قَائِمُ الْعَمُودِ
كُلُّ سَنَاءٍ إِسْنَادِهِ قَوِيٌّ
مِثْلُ السَّبْعِي سَمِّهِ إِسْرَائِيلًا^(١١)
وَمِثْلُهُ شُعَيْبُ^(١٣) الْقَوْمِ
دِرَايَةً قَوِيمةَ النَّظَامِ
مِثْلُهُمَا هَمَّامُ^(١٦) الْعَوْدِي

الْعَلَمُ الْأَوْزَاعِي^(١) ذَا الْجَلِيلِ
وَبَعْدَهُ ابْنُ صَالِحٍ مُعَاوِيَةٍ^(٢)
ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ^(٤) الْمَدِينِي طَيْبُ
وَشُعْبَةُ^(٥) الْإِمَامُ وَالْمَسْعُودِي^(٦)
زَائِدَةُ^(٧) وَالتَّسْتَرِي^(٨) الثَّوْرِي^(٩)
ثُمَّ حَرِيْزُ^(١٠) قَدْ بَغَى سَبِيلًا
[٤/و] بَعْدُ فَتَى طَهْمَانَ إِبْرَاهِيمَ^(١٢)
عَبْدُ الْعَزِيزِ^(١٤) الْمَاجَشُونُ سَامِي
كَذَا فَتَى فِضَالَةَ^(١٥) الْبَصْرِي

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥٨/٧.

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠٧/٧.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٠٤/٦.

(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣٩/٧.

(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٠٢/٧.

(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩٣/٧.

(٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٧٥/٧.

(٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٩٢/٧.

(٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢٩/٧.

(١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧٩/٧.

(١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٥٥/٧.

(١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٧٨/٧.

(١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨٧/٧.

(١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٠٩/٧.

(١٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٨١/٧.

(١٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٩٦/٧.

والرابعُ المهذبُ الأريبُ
 بعدُ فتى مغيرةَ سليمان^(٢)
 ثم الإمامُ الشُّكْرِي وزَقَاءُ^(٤)
 ثم فتى عبد العزيز الشامي
 ومثله حمّادُ^(٦) الدِّيناري
 والحسنُ^(٨) بنُ صالحِ المُدَارِسُ
 ثم الفتى فليحُ^(١٠) المدني
 مثلُ أبي^(١١) عباسٍ السَّريِّ
 بعدهما المهذبُ الزَّكِي
 محمّدُ^(١٣) ذاك أبو غَسَّانٍ

شيبانُ^(١) النحويُّ ذا الأديبِ
 كذا وَهَيْبُ^(٣) بنُ خالدٍ اثنانِ
 سَرِيْعُهُم قِراءَةٌ وَقَاءُ
 سَعِيدُهُم^(٥) قولاً زَكَا فَسَامِ
 والشُّكْرِيُّ^(٧) المَرْوَزِيُّ الدَّاري
 قَيْسُ^(٩) الرِّبْعِ الأَسَدِيُّ خامسُ
 قِوَاهُ حَفْظُ سَنَةِ الأَمِينِ
 يحيى فتى أبوبِ المِصرِيِّ
 الجُمَحِيُّ نافعُ^(١٢) المَكِّي
 مثلُ فتى سَلَامٍ^(١٤) الأُلْهَانِي

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٠٦/٧.
 (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢٣/٨.
 (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤١٩/٧.
 (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٢/٨.
 (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٤٤/٧.
 (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٨٥/٧.
 (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٦١/٧.
 (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤١/٨.
 (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٥٢/٧.
 (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥/٨.
 (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٣٣/٧.
 (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٩٥/٧.
 (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٩٧/٧.

كذا سليلٌ حازمٌ جَرِيرٌ^(١) ذاك أبو النَّضْرِ الرَّضَى الكَبِيرُ
 كلُّ علا قِراءةٌ عَفِيفٌ كذا أبو مَغْشَرٍ^(٢) الضَّعِيفُ
 ثم فتى ميمون^(٣) ذاك الأَزْدِي علومُهُ قوِيَّةٌ بِنَقْدِ
 مثلُ أبي^(٤) أيوبِ الرَّحَالِ ذاك سليمانُ فتى بِلَالِ
 قصَّ زُهَيْرٌ^(٥) علمُهُ جَمِيعُهُ دَنَا عَلا قَدْرَ فتى لَهِيَعَةٍ^(٦)
 ومثله مات الإمامُ البحرُ ذاك أبو عَبْدِ المَلِكِ بَكْرٌ^(٧)
 ليثٌ^(٨) علا هدايةٌ قويمٌ مثل ابنِ مَعْنٍ قاسمٍ^(٩) أَقِيمُوا
 بعدهما مات أبو عوانة^(١٠) الوَاسِطِيُّ الواضِحُ الديانةُ
 شريكٌ^(١١) المحرِّرُ القضية قاضٍ زَكَتْ علومُهُ الرِّضِيَّةُ
 الضُّبَعِيُّ جعفرٌ^(١٢) قِرَاهُ عَمَّ النَّزِيلَ فانزَلْنِ حِمَاهُ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩٨ / ٧.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٣٥ / ٧.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠ / ٨.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٢٥ / ٧.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨١ / ٨.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١ / ٨.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩٥ / ٨.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣٦ / ٨.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩٠ / ٨.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١٧ / ٨.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٠٠ / ٨.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩٧ / ٨.

[٥/ظ] خُذِ الْفَقِيهَ مَالِكَ ^(١) الْجَوَادَا قَدْ طَبَّقَتْ عُلُومُهُ الْبِلَادَا
وَمِثْلُهُ حَمَّادُ ^(٢) الْأَزْدِي بَعْدَهُمَا ابْنُ ^(٣) عَمْرِو الرَّقِّي



-
- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٨ / ٨ .
(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٥٦ / ٧ .
(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣١٠ / ٨ .

الطبقة السادسة

ثم فتى أبي الزناد^(١) عالٍ وعَبَثُرُ^(٢) بنُ القاسمِ الرضيّ قد طابَ هَقْلُ^(٣) السَّكْسَكِي علوماً ثم الإمامُ مسلمٌ^(٥) بنُ خالدٍ مَثِيلُ عبدِ الوارثِ^(٦) النبيلِ ثم الرّضي المفضّلُ^(٨) القُتُبَانِي مثلُ فتى المباركِ^(١٠) الإمامِ بعدُ الإمامُ الأشجعي^(١١) كالباني

درايةٌ قويمَةٌ المَثَالِ حكمتهُ عالِيَةٌ قَوِيٌّ ضَاهِي أبا أحوصٍ^(٤) الكريمَا ذاك فقيهُ قومِهِ الأماجدِ وابنِ أبي كثيرٍ اسماعيلُ^(٧) عَبَّادُ^(٩) المَهَلَّبِي الثاني في قولِهِمْ إِفَادَةُ الأَنَامِ الواسطيّ خالدُ^(١٢) الطَّحَّانِ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨ / ١٦٧ .
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨ / ٣٧٠ .
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨ / ٢٨١ .
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨ / ١٧٦ .
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨ / ٣٠٠ .
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨ / ٢٢٨ .
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨ / ١٧١ .
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨ / ٢٩٤ .
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨ / ٣٧٨ .
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨ / ٥١٤ .
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨ / ٢٧٧ .

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨ / ٢٢٧ .

كابن أبي زائدة^(١) المُقاضي
 كذا فتى عيَّاشٍ اسماعيل^(٣)
 يحيى^(٥) فتى حمزة الدمشقي
 ثلاثة مثاله إبراهيم^(٦)
 هشيم^(٧) الناقد والجواد
 بعد أبو تمام المديني
 كاثنين ذا مروان^(١٠) الحراني
 ثم أبو إسحاق^(١٢) الفزاري
 [٥/و] مثل أبي مسعود المعافى^(١٣)
 بعد فتى زياد العبدي

شبهه أبي يوسف^(٢) ذاك القاضي
 مثل يزيد بن زريع^(٤) قولوا
 جيدهم قضاؤه في الحق
 سليل سغد والفتى الزعيم
 الواسطي ذاكم عبَّاد^(٨)
 عبد العزيز^(٩) المتقن الفنون
 وابن أبي يحيى^(١١) الضعيف الثاني
 همته قويّة في الباري
 سليل عمران الفتى المصافى
 العدل عبد الواحد^(١٤) المرضي

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨/ ٣٣٧.
 (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨/ ٣١٢.
 (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨/ ٢٩٦.
 (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨/ ٣٥٤.
 (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨/ ٣٠٤.
 (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨/ ٢٨٧.
 (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨/ ٥١١.
 (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨/ ٣٦٣.
 (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٣٤.
 (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨/ ٤٥٠.
 (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨/ ٥٣٩.
 (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٨٠.
 (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٧.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨/ ٥٣٥.

بِشْرٍ^(١) فَتَى مَفْضَلٍ كَالثَالِثِ ذَاكَ الْهَبْجِي خَالِدٌ^(٢) بَنُ الْحَارِثِ
 زُهْدُ الْفَضِيلِ^(٣) قَدْ فَشَا وَسَمٌ عَبْدَ الْعَزِيزِ^(٤) مِثْلُهُ ذَا الْعَمِي
 شِبْهُ الدَّرَاوَزِدِيِّ^(٥) مِثْلُ الْبَرِّ عَبْدَ السَّلَامِ^(٦) نَجَلِ حَرْبِ الْبُضْرِ
 مُعْتَمِرٌ^(٧) كَالسَّادِسِ الْمُطِيعِي عَيْسَى^(٨) فَتَى يُونُسَ السَّبِيعِي
 ثُمَّ أَبُو مُحَمَّدٍ الْإِمَامُ ذَا عَبْدَةَ^(٩) فِي حَالِهِ قَوَامُ
 وَمِثْلُهُ جَرِيرٌ^(١٠) الضَّبِّي وَعَبْدُ الْأَعْلَى^(١٢) الْقُرَشِيُّ أَبَقِ
 ذَاكَ سَلِيلُ مُسْهَرِ الدَّمَشْقِي وَرَابِعٌ يَحْيَى^(١٤) فَتَى يَمَانِ
 كَالْأَخْمَرِ^(١٣) الْمُحَرَّرِ الْمَعَانِي مِثْلُ أَبِي عُبَيْدَةَ^(١٧) الْحَدَّادِ
 عَبِيدَةُ^(١٥) نَجَلٌ حَمِيدٌ نَادٍ^(١٦)

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٦/٩.
 (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٢١/٨.
 (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٦٦/٨.
 (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٧٧/٨.
 (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٨٩/٨.
 (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥١١/٨.
 (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/٩.
 (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٨٤/٨.
 (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٤٢/٩.
 (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٩.
 (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٥٦/٨.
 (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٠٨/٨.
 (١٣) ساقط من الأصل، ومستدرك من نشرة البوشي.
 (١٤) ترجمته في شذرات الذهب ٤١٦/٢.

وَعَمَرُ^(١) الْمَقْدِمِي الْفَصِيحُ
 ثُمَّ ابْنُ مُوسَى^(٢) ذَاكُمُ السَّيْنَانِي
 كَذَا فَتَى إِدْرِيسَ^(٤) ذَاكَ الْأَوْدِي
 بَعْدُ الْفَتَى مِرْوَانُ^(٥) الْفَزَارِي
 ذَاكَ فَتَى عِيَّاشٍ^(٧) الْجَلِيلُ
 مُحَمَّدٌ^(٩) نَجْلُ أَبِي عَدِيٍّ
 وَابْنُ غِيَاثٍ حَفْصُ^(١٠) الْكُوفِيِّ
 كَذَا فَتَى عَبْدِ الْمَجِيدِ^(١٢) الثَّقَفِي
 [٦/ظ] مُحَمَّدُ بْنُ خَازِمٍ^(١٤) الضَّرِيرُ

ثَلَاثَةُ قَوْلُهُمْ صَحِيحُ
 مِثْلُ الرَّضِيِّ مُحَمَّدٍ^(٣) الْحَرَائِي
 كُلُّ صَلاَحٍ قَوْلِهِ بِأَيْدٍ
 مِثْلُ فَتَى عَلِيَّةٍ^(٦) وَالْقَارِي
 وَرَابِعُ ذَا غَنْدُرٍ^(٨) النَّبِيلُ
 دَامَ صَلاَحُ قَوْلِهِ الزَّكِيِّ
 مِثْلُهُمَا ابْنُ حَرْبٍ^(١١) الْحَنْصِيُّ
 شَبِيهُ يَحْيَى^(١٣) الْأُمَوِيِّ فَاغْرِفْ
 ذَا هَذِيئَهُ قَدَّمَ صَبُورُ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥١٣/٨.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠٤/٩.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٩/٩.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٢/٩.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥١/٩.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠٧/٩.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٩٥/٨.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩٨/٩.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢٠/٩.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢/٩.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٧/٩.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣٧/٩.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣٩/٩.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧٣/٩.

كابن فضيل^(١) والفتى الوليد^(٢)
 والواسطي الأزرق^(٣) القوي^(٤)
 العنبري^(٥) معاذ الكبير
 بَقِيَّةُ^(٦) بعد كذا المطيع
 يحيى^(٧) فتى سعيد القطان
 محمد فتى^(٨) شعيب ثالث
 ويونس^(٩) بعد فتى بُكَيْرِ
 ثم معاذ^(١٠) بن هشام راضي
 وابن سليم^(١١) الطائفي المُفِيدِ
 والسادس المُحَارِبِي^(١٢) الكوفي
 قاضٍ وفي صلاحه الكثير
 سليل وهب^(١٣) ثالث وكيع^(١٤)
 كذا فتى عَيْنَةَ سُفْيَانِ^(١٥)
 كُلُّ صَفَا حَالٍ قَرَاهُ بِاحْتِوَا
 كَالْحَارِفِي^(١٦) الكوفي فتى نُمَيْرِ
 كَأَنَسِ^(١٧) ذاك فتى عِيَاضِ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧٣/٩.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١١/٩.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٠٧/٩.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧١/٩.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣٦/٩.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٤/٩.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥١٨/٨.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢٣/٩.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤٠/٩.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧٥/٩.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٥٤/٨.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٧٦/٩.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٤٥/٩.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٤٤/٩.
- (١٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٧٢/٩.
- (١٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨٦/٩.

بعدُ سليلُ عاصمٍ عَلِيٍّ^(١) كذا أبو أسامة^(٢) الكوفيُّ
محمدٌ^(٣) الكوفيُّ ذا ابنٍ بِشَرٍ رحلتهُ جميلةٌ كالنَّضْرِ^(٤)
بعدَهُما شجاعٌ^(٥) السَّكُونِيُّ ففى الوليدِ الحافظُ الْمُثُونِ
ثمَّ ابنُ هارونَ الرِّضِيِّ يَزِيدُ^(٦) ذاك الإمامُ راشِدٌ ودودُ



-
- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٢٤٩.
(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٢٧٧.
(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٢٦٥.
(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٣٢٨.
(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٣٥٣.
(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٣٥٨.

الطبقة السابعة

الزاهد ابنُ القاسم^(١) النبيلُ
وقاسم^(٢) فتى يزيدَ صالحُ
مثلُ فتى هارون^(٣) البلخي
هشام^(٥) بنُ يوسفِ صفِي
ومعن^(٧) القَرَازُ بعدَ العامِ
[٦/و] ابنُ أبي فديك^(٩) مثلُ اسحاق^(١٠)
وضَمْرَةٌ^(١١) نجلُ الفتى ربيعة
قوئهم صلاحه أثيلُ
قوئهُ درايةً فَناصِحُوا
بعدهما بِشْرُ^(٤) فتى السَّريِّ
قاضٍ زكا وبَهْرُ^(٦) العَمِّي
مثلُ فتى مهدي^(٨) الإمامِ
فتى سليمانَ رِضا الرِّفاقِ
مثلُ الرُّبيري^(١٢) باذلُ ربيعة

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ١٢٠.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٢٨١.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٢٦٧.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٣٢٢.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٥٨٠.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ١٩٢.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٣٠٤.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ١٩٢.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٤٨٦.
- (١٠) ترجمته في شذرات الذهب ٢/ ٤٧١.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٣٢٥.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٥٢٩.

وبعد موت أزهر^(١) السَّمانِ
 مثلُهما ابنُ آدمَ^(٣) الكوفي
 حسين^(٤) والخامس خذْ لثُخْبِي
 مثلُهم أبو الحسين^(٦) المُملي
 الشافعي^(٧) دَرُّهُ رَفِيعُ
 نَجْلُ عَطَاءٍ^(٩) ذَاكُمُ الْخَفَافُ
 رَوْحُ^(١١) رَضِي هِمَّةٍ كَالْأَخَذَبِ
 بعدُهما فتى جرير وهُبُ^(١٣)
 ثُمَّ قُرَادُ^(١٥) قِنَصَرُ^(١٦) مُظَفَّرُ^(١٧)
 كَذَاكَ دَاوُدُ^(٢) فَتَى يَمَانٍ
 كذا أبو علي الجُنْفِي
 فتى الضريسِ البجلي يحيى^(٥)
 فتى الحَبَابِ وانُسَبَتْهُ العُكْلِي
 كالْعَقْدِي^(٨) مثلُهما الْمُطِيعُ
 والرابعُ الطَّيَالِسِي^(١٠) الطَّوَّافُ
 فتى عُبَيْدٍ^(١٢) الحافظِ الْمُهَذَّبِ
 والأعورُ الْحَجَّاجُ^(١٤) ذَاكَ النَّذْبُ
 ونَجْلُ عَبْدِ الْوَارِثِ^(١٨) الْمُحَرَّرُ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٤٤١.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٥٢٢.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٤٩٩.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠/ ٩٩-٥.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٤٦٩.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٤٥١.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٣٧٨.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٤٠٢.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٤٣٦.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٤٤٢.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٤٤٧.
- (١٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٥١٨.
- (١٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٥٤٥.
- (١٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠/ ١٢٤.
- (١٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٥١٦.
- (٢) ترجمته في تذكرة الحفاظ ١/ ٣٦٣.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٣٩٧.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/ ٣٩٣.

والواقدي^(١) وبشر^(٢) الزهراني
وبعد نجل عامر ذا الأسود^(٣)
ونجل بكر^(٥) ذاكم السهمي
يحيى^(٧) الإمام الحاكم المصيب
طاب رضا عثمان^(٩) بن فارس
ونجل موسى أشيبا^(١١) فأخصوا
الطاطري^(١٣) وابن المثنى معمّر^(١٤)
[٧/ظ] ورابع منصور^(١٦) الخزاعي
بعد المعلّى^(١٧) الحسن السباق
كُلُّ زَهَا رَوَايَةِ الْمَعَانِي
ويونس^(٤) المكتّب المجرّد
والضبي سعيّد^(٦) والعبديّ
والسادس الزهرّي ذا يعقوب^(٨)
كذاك يغلى^(١٠) الحافظ الطنّافسي
رابعهم ذا السلمي حفص^(١٢)
والسّيلحيني^(١٥) المُسنّد المَعْمَرُ
كُلُّهُمْ رَوَايَةٌ يُرَاعِي
والحميريّ عابد الرزّاق^(١٨)

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/٤٥٤.
(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠/١١٢.
(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/٤٥٠.
(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/٤٧٣.
(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/٤٥٠.
(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/٣٨٥.
(٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/٤٩٧.
(٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/٥٥٧.
(٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/٤٧٦.
(١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/٥٥٩.
(١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/٤٨٥.
(١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/٥١٠.
(١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/٤٤٥.
(١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/٥٠٥.
(١٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/٥٦٠.
(١٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠/٣٦٥.
(١٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/٥٦٣.
(١٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩/٤١٧.

| | |
|---|--|
| والرابعُ ابنُ صالح ^(٢) العِجْلِيُّ | كذا فتى عدي ^(١) الكوفيُّ |
| أصحُّه روايةٌ كَفَّافُ ^(٣) | لكن وفي ابنِ صالحٍ خلافُ |
| رَضِيُّهُمْ بحفظِهِ يَجُولُ | ثمَّ أبو عاصمٍ ^(٤) النبيلُ |
| كذا فتى عِيَّاشٍ ^(٦) الأَلْهَانِي | كعابدِ القُدُّوسِ ^(٥) ذا الخَوْلَانِي |
| والخامسُ الفَزَيَّابِي ذَا مُحَمَّدُ ^(٨) | وَأَسَدُ ^(٧) سَلِيلُ موسى المُسْنِدُ |
| العالمُ الشَّيْعِي الجليلُ الدَّرْسِ | بعدَهُمْ سَلِيلُ موسى ^(٩) العبسي |
| وخالدُ ^(١١) بنُ مخلدٍ والهيثمُ ^(١٢) | وابن يزيد ^(١٠) المقرئُ المُفَهَّمُ |
| عمرُو ^(١٤) فتى عاصمِ الكِلَابِي | مثلُ الخُرَيْبِي ^(١٣) سادسُ المُصَابِ |

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٤٢/١٠. (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٠٣/١٠.
- (٣) جاء في شرح البديعة للمؤلف (لوحه ٥٧/أ) ما نصه: «هذا البيت فيه استدراك واضح في وفاة عبد الله بن صالح، ويظهر الأصح من الخلاف في رمز الألف والراء والكاف، وقد ذكر المؤرخون في سنة وفاته قولين؛ أحدهما ما تقدم أنها سنة إحدى عشرة ومائتين، والأصح في وفاته عند المحققين أنها بعد المائتين في سنة إحدى وعشرين». نقلا عن نشرة البوشي.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٨٠/٩.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢٣/١٠.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٣٨/١٠.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦٢/١٠.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١٤/١٠.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٥٣/٩.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦٦/١٠.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١٧/١٠.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٩٦/١٠.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٩٦/١٠.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٥٦/١٠.

يَضُوعُ رَوْضُ دَرَسِهِ الْمُطَيَّبُ
مِثْلُ عَلِيٍّ ^(٤) بِنِ شَقِيقِ دَارِ
وَبَدَلُ ^(٧) ذَا سَادَسُ الْبُدُورِ
وَاعِيَّةُ رَاوِيَّةُ يَفُوقُ
مِثْلُ فَتَى مِنْهَالِ الْحَجَّاجِ ^(١٠)
يَجْلُو حُلِيَّ رِقَّةِ الْمَعَانِي
مِثْلُهُ الْبَضْرِي فَتَى رَجَاءٍ ^(١٣)
كُلُّ طَرِيقٍ رُشْدِهِ يُعَانِي
وَمِثْلُهُ عَمَّانُ ^(١٦) الصَّفَّارُ

ثُمَّ الْحَسِينُ ^(١) الْمَرْوُذِي الْمُؤَدَّبُ
وَبَعْدَهُ الْمَكِّي ^(٢) وَالْأَنْصَارِي ^(٣)
قَبِيصَةُ بِنُ ^(٥) عَقْبَةُ وَالصُّورِي ^(٦)
حَبَّانُ ^(٨) الْبَصْرِيُّ ذَا الصَّدُوقُ
وَبَعْدَهُ الضَّبِّيُّ مُوسَى ^(٩) الرَّاجِي
ثُمَّ أَبُو مُشْهِرٍ ^(١١) الْغَسَّانِي
ثُمَّ أَبُو نَعِيمٍ ^(١٢) الْمَلَانِي
كَمَالِكُ ^(١٤) ذَاكَ أَبُو غَسَّانٍ
عَثْمَانُ ^(١٥) نَجْلُ الْهَيْثِمِ الْخَيَّارُ

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٤٩/٩.

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١٦/١٠.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٣٢/٩.

(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٤٩/١٠.

(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣٠/١٠.

(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٩٠/١٠.

(٧) ترجمته في تهذيب الكمال ٢٨/٤.

(٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣٩/١٠.

(٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣٦/١٠.

(١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٥٢/١٠.

(١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢٨/١٠.

(١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤٢/١٠.

(١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٧٦/١٠.

(١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٣٠/١٠.

(١٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٠٩/١٠.

(١٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٤٢/١٠.

[٧/٧] حفص^(١) الضرير ابن^(٢) أبي إياس
 بعد الإمام عاصم^(٣) التميمي
 هشام^(٥) السنّي، أبو اليمان^(٦)
 رأي الوحاظي^(٨) به كلام
 الكاتب ابن صالح^(١٠) كموسى^(١١)
 وخمسة بعد أبو النعمان^(١٢)
 كذا أبو الجماهر^(١٤) السدي
 شبه سليمان^(١٦) سليل حزب

أربعة كتبهم رواسي
 والمروزي عبدان^(٤) الأزدي
 كالفغني^(٧) خامس الحسان
 مسلم^(٩) الأزدي الرضي الإمام
 المنقري كم جزى رئيسا
 مثل فتى الطباع^(١٣) ذاك الثاني
 وابن أبي مريم ذا سعيد^(١٥)
 الواشي القاضي الزكي التذنب

- (١) ترجمته في تهذيب الكمال ٤٥/٧.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٣٥/١٠.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٦٢/٩.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٧٠/١٠.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٤٦/١٠.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣١٩/١٠.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٥٧/١٠.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٥٣/١٠.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣١٤/١٠.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٠٥/١٠.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٦٠/١٠.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٦٥/١٠.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٨٦/١٠.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٤٨/١٠.
- (١٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٢٧/١٠.
- (١٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٣٠/١٠.

| | |
|---|--|
| سَفْدُوبَةٌ ^(١) وَحَفْصٌ ^(٢) الْحَوْضِيُّ | كُلُّ كَرِيمٍ هَمَّةٍ رَضِيٍّ |
| ابْنُ أَبِي أُوَيْسٍ ^(٣) الْكَبِيرُ | رَاوِيَةٌ وَعِلْمُهُ كَثِيرُ |
| كَالْعَالِمِ الْمَحْرَرِ الْكَرِيمِ | يَحْيَى ^(٤) بْنُ يَحْيَى الْمِنْقَرِيِّ التَّمِيمِي |
| هَشَامُ الطَّيَالِسِيِّ ^(٥) بَعْدُ | وَأَحْمَدُ ^(٦) بْنُ يُونُسَ الْمُجَدُّ |
| ثُمَّ ابْنُ جَعْدٍ ^(٧) ذَاكُمُ الْقَوِيمُ | رَاوٍ لَهُ التَّسْمَعُ الْقَدِيمُ |



-
- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠ / ٤٨١.
 (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠ / ٣٥٤.
 (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠ / ٣٩١.
 (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠ / ٥١٢.
 (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠ / ٣٤١.
 (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠ / ٤٥٧.
 (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠ / ٤٥٩.

الطبقة الثامنة

| | |
|---|--|
| الحافظ الموطوعي ابراهيم ^(١) | جيدهم رواية يُقيم |
| ثم المعلّى ^(٢) العالم العمي | راوٍ يفوق حاله السنّي |
| محمد ^(٣) ذاك الرقاشي بعد | وابن الزبير ^(٤) ذا الحميدي الفرذ |
| ابن حميد أحمد ^(٥) الجواد | ذاك [الفتى] ^(٦) كلامه رشاد |
| بعد حفيد ^(٧) واقد الحرّاني | كابن الربيع الحسن ^(٨) البوراني |
| [٨/ظ] ابن أبي الأسود ^(٩) ذا الأصيل | كتابة رواية جميل |
| بعد أبو عبيد ^(١٠) الإمام | والجرجسي ^(١١) المقعد ^(١٢) الهمام |
| عمرو ^(١٣) بن عون الواسطي كريم | راوٍ هَمَى وأصبغ ^(١٤) قويم |

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٩٧/١٠.
 (٢) ترجمته في تهذيب الكمال ٥٥١/٢٥.
 (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٠٩/١٠.
 (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦١٦/١٠.
 (٥) ساقط من الأصل، والمثبت من طبعة البوشي.
 (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٦٢/١٠.
 (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٤٨/١٠.
 (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٩٠/١٠.
 (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٦٧/١٠.
 (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٢٢/١٠.
 (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٥٠/١٠.
 (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٥٦/١٠.
 (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٥٦/١٠.
 (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٥٦/١٠.

كالثالث الرّحالة الإمام
بعد سعيد^(٢) بن عفير المصري
وثالث حسين^(٤) المفسر
ثم ابن منصور الرّضي سعيد^(٥)
مثل فتى صّباح^(٧) الدّولابي
مُسَدَّد^(٨) بعد نُعَيْم^(٩) الثاني
المُسْنِدِي^(١٢) البالغ الدّراية
روى لنا ابن سعد الطّباقا
ونجل يحيى^(١٣) اللؤلئي القويما
يحيى^(١٥) بكير بعدهم فقرب

محمد^(١) ذاك فتى سَلام
مثل ابن فضل^(٣) المروزيّ البحر
سليّل داود سُنيّد المَكثِر
والمَرُودِيّ الهيثم^(٦) المفيد
رواة كُتِبَ زَهْرَةُ الصّحاب
مثلهما الضّبيّ^(١٠) والحِماني^(١١)
طَيَّبُهُم كثيرُهُم رِوَايَة
وخذ فتى شَبُويّة الوفاقا
والرابع الفراء^(١٤) إبراهيم
وخلّف^(١٦) بن سَالم المُهلبي

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٢٨/١٠.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٨٣/١٠.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٨٩/١٠.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٢٧/١٠.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٨٦/١٠.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٧٠/١٠.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٩١/١٠.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٩٥/١٠.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣٠/١١.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٢٦/١٠.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٥٨/١٠.
- (١٢) ترجمته في تهذيب الكمال ٣٧٨/٧.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤٠/١١.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦١٢/١٠.
- (١٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤٨/١١.
- (١٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠٨٣/١٠.

كسهل^(١) الأشر والموالي
 حفيدُ أسما^(٣) الضبعيّ خامسُ
 ابنُ معين^(٥) أفهمُ المقالا
 كذا الدمشقيّ سليمان^(٦) سل
 بعدهمُ عليّ^(٨) المديني
 وثالثُ أبو الربيع^(١٠) فافهم
 [٨/و] كذا الثقبلي^(١٢) الحافظُ الحرّاني
 شبهُ أبي خيثمة زهير^(١٤)
 روى القواريري^(١٦) لنا هداية
 محمد^(٢) الأعمى فتى المنهال
 كذا الإمام ابن البرند^(٤) السادس
 جيّدُهم لنقدُه رجّالا
 مثلُهما الطنافسي ذاك عليّ^(٧)
 كابنِ نَمير^(٩) الحافظُ الأمين
 كالثقبلي محمد^(١١) المُقدّمِي
 كالسادسِ ابنِ بحر^(١٣) القطّانِ
 والشاذكوني^(١٥) ثامنُ التّفيرِ
 كذا السّمين^(١٧) اللّينُ الرّوايَة

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٩٢/١٠.
 (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٨٥/١٠.
 (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧١/١١.
 (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٥٩/١١.
 (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤١/١١.
 (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٥٥/١١.
 (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٧٦/١٠.
 (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٦٠/١٠.
 (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٣٤/١٠.
 (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/١١.
 (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٨٩/١١.
 (١٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٧٩/١٠.
 (١٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٤٢/١١.
 (١٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٥٠/١١.
 (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٤٢/١٠.
 (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٧٩/١١.
 (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣٦/١١.

كابن أبي شَيْبَةَ^(١) العيسِيَّ
 مثلُ الإمامِ العسْكَرِيِّ الخامسِ
 شَيْبَانُ فَرْوُخٌ^(٤) لَهُ وَرَآئُهُ
 الْهُذَلِيُّ اسْمَاعِيلُ^(٥) وَالْحِزَامِيُّ^(٦)
 بَعْدُ الْمَعَاذِي^(٨) الْعَنْبَرِيُّ الرَّضِيُّ
 حَمَى لَنَا ابْنُ رَاهُوَيْهِ^(١٠) رُشْدُهُ
 أَرْبَعَةٌ: مُحَمَّدُ^(١٢) الْجَمَّالُ
 ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ذَاكَ عَثْمَانُ^(١٤)
 ثُمَّ رَوَى قَتِيبَةُ^(١٦) مَعَانِي

وهْدَبَةُ^(٢) بِنُ خَالِدِ الْقَيْسِيِّ
 سَهْلُ^(٣) فَتَى عَثْمَانَ بْنِ فَارِسِ
 رُوحُ الْعُلُومِ مِثْلُهُ ثَلَاثَةٌ
 مِثْلُ الرُّبَيْرِيِّ مُضْعَبُ^(٧) السَّلَامِيِّ
 وَعَبْدُ الْأَعْلَى^(٩) الْبَاهِلِيُّ النَّزْسِيُّ
 مِثْلُ فَتَى أَبِي السَّرِيِّ^(١١) وَبَغْدَةُ
 وَالْبَاهِلِيُّ إِبْرَاهِيمُ^(١٣) وَالرَّحَّالُ
 كَالْمَرْوَزِيِّ مُحَمَّدُ^(١٥) بِنِ غَيْلَانَ
 مِثْلُ سُوَيْدِ^(١٧) الْحَدَّثَانِيِّ الثَّانِي

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/ ١٢٢.
 (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/ ٩٧.
 (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/ ٤٥٤.
 (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/ ٦٩.
 (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/ ٣٠.
 (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/ ٣٨٤.
 (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/ ٢٨.
 (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/ ٣٥٨.
 (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/ ١٦١.
 (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/ ١٤٣.
 (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/ ٦٢.
 (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/ ١٥١.
 (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ٢٢٣.
 (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/ ١٣.
 (١٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/ ٤١٠.
 (١٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/ ١٢٢.
 (١٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/ ٩٧.

كذا أبو ثور^(١) الرّضي^(٢) المجاب
 بعدد حفيد كاسب يعقوب^(٤)
 وأحمد بن حنبل^(٦) فالجامع
 مثل السرخسي أبي قدامة^(٨)
 ثم فتى عمار^(٩) السّلامي
 شبه فتى علي^(١١) الخلال
 بعدهم هارون^(١٢) الحمّال
 والعدني^(١٤) المجاور النّقاد
 ورابع ذا العُصفري^(٣) شَبَابُ
 كذا الربيع^(٥) الحلبي الأريب
 حَسْنُوِيَّةُ^(٧) ذا المروزي الرابع
 اليشكري المولى الرّضي العلّامة
 مثل أبي مصعب^(١٠) الإمام
 كلّ روى من بحر اللّالي
 ومثله حرملة^(١٣) الرّحّال
 ورابع أبو السّري هَنّادُ^(١٥)

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢ / ٧٢.
- (٢) في الأصل: «الفرضي»، والمثبت من التبيان، نقلًا عن طبعة البوشي.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١ / ٤٧٢.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١ / ١٥٨.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠ / ٦٥٣.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١ / ١٧٧-٣٥٨.
- (٧) ترجمته في تهذيب الكمال ٦ / ٥٥.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١ / ٤٠٥.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١ / ٤٦٩.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١ / ٤٣٦.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١ / ٣٩٨.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١ / ٣٨٩.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١ / ٣٨٩.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢ / ٩٦.
- (١٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١ / ٤٦٥.

| | |
|--|---|
| من دُرِّه ومثله حَمْدُوبه ^(٢) | [٩/ظ] البَغَوِيُّ أَحْمَدُ ^(١) رَوِيَهُ |
| كَذَا فَتَى حُجْرٍ عَلِيًّا ^(٥) سَمَّ | كَالْهَرَوِيِّ إِبْرَاهِيمَ ^(٣) شِبْهَ الْخَطْمِيِّ ^(٤) |
| مَثْلُ ابْنِ عِمَارِ الرِّضِيِّ هِشَامَ ^(٧) | الْمُرُوزِيِّ إِسْحَاقَ ^(٦) السَّلَامِيِّ |
| رَوَايَةُ هَادِيَّةٍ مُشَرَّعَةٍ ^(١٠) | دُحَيْمُ ^(٨) وَابْنُ رَافِعٍ ^(٩) لِلْأَرْبَعَةِ |
| وَفَاؤُهُ كَالْعَنْبَرِيِّ عَبَّاسَ ^(١٢) | الدَّوْرَقِيِّ أَحْمَدَ ^(١١) مِنْ رَاسِي |
| كَالْجَوْهَرِيِّ إِبْرَاهِيمَ ^(١٤) ، ذَانِ بَعْدُ | مُحَمَّدَ بْنَ الْعَجْمِيِّ ^(١٣) عَدُّوَا |
| وَأَحْمَدُ ^(١٦) بْنُ صَالِحِ الْمُجَازِيِّ | مُحَمَّدَ ^(١٥) فَتَى حَمِيدِ الرَّازِيِّ |
| كُلُّ حَلَا رَوَايَةٍ مُبَاحٍ | وَابْنُ الْعَلَا ^(١٧) أَبُو كَرِيْبٍ ثَالِثُ |

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/٤٨٣.
- (٢) ترجمته في تهذيب الكمال ٧/٣٩٥.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/٤٧٨.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/٥٥٤.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/٥٠٧.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/٤٧٦.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/٤٢٠.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/٥١٥.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/٢١٤.
- (١٠) في الأصل: «مشرعة»، وهو تحريف، والمثبت من طبعة البوشي..
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/١٣٠.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/٣٠٢.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/٢٤٩.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/١٤٩.
- (١٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/٥٠٣.
- (١٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/١٦٠.
- (١٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/٣٩٤.

بعد فتى صَبَّاح^(١) البَزَّازُ
 نصر^(٣) فتى عليّ البصري
 وعمر^(٥) الحمصي ذا الجميل
 وخامسٌ مثالُ هذا الشرح
 بعدهم أبو التقي هِشَامُ^(٨)
 كذاكم الوراق عبد الوهاب^(١٠)
 مثلهم الأفتسُ ذا علي^(١١)
 ثم فتى أيوبَ ذا زياد^(١٢)
 محمد^(١٤) بندارُ المقيّدُ
 وعمر^(٢) الفلاسُ ذا الخيارُ
 كذا فتى مسكين^(٤) المِصْرِيُّ
 مثل البطيطي^(٦) رأيهم نبيلُ
 ذا أحمد^(٧) بن عمرو بن السّرح
 وكوسج اسحاق^(٩) الإمامُ
 الزاهدُ الفردُ فأخص الأثرابُ
 نظنُّ رأيًا إن أبي الجلي
 إسحاق^(١٣) بهلول كذا الجوادُ
 وابنُ المثنى العنزي محمد^(١٥)

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/١٩٢.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/٤٧٠.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/١٣٣.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/٥٤.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/٣٠٥.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/٧٦.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/٦٢.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/٣٠٣.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/٢٥٨.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/٣٢٣.
- (١١) ترجمته في ميزان الاعتدال ٣/١٢١.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/١٢٠.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/٤٨٩.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/١٤٤.
- (١٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/١٢٣.

يعقوب^(١) ذاك الدُّورقيُّ أُمِّلِ
وحافدُ المبارك^(٢) المُخَرَّمي
[٩/و] ثم فتى بكارِ الزبير^(٣)
وأحمد^(٤) القَطَّانُ والمُقَوِّمُ
بعدُ الأشجُّ ابنُ سعيد^(٥) احفظن
أبو عليَّ الحسن^(٦) الدراية
وعمر^(٧) بنُ شَبَّةِ الكبير
مثل الفتى المحرِّرِ الأخبارِ
الصَّدْفِي يونس^(٨) المِضْرِي

خمسُهم نالوا رِضًا بأُضِلِ
راوِ دنا نهايةَ التعلُّمِ
نسابةَ راويةً وخَيْرُ
يحيى^(٩) حَكِيم ثالثُ تفهَّمُوا
عَبَّاسُونِه^(١٠) بعدَهُ فحرَّرنَ
ذا الزعفراني سادَهُم رِوايَه
رَوَى بديعَ سُنَّةِ أثيروا
محمد^(١١) ذاك أبو سَيَّارِ
دُرُوسُهُ رَفِيعَةُ سَرِي



- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ١٤١.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ٢٦٥.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ٣١١.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ٢٤٤.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ٢٩٨.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ١٨٢.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ١٠١.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ٢٦٢.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ٣٦٩.
- (١٠) ترجمته في تاريخ بغداد ٥/ ٤٢٧.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ٣٤٨.

الطبقة التاسعة

عبدُ الملِكِ^(١) بنُ حبيبِ المالكي وأعينُ^(٢) ذا ابن أبي عتابٍ من برِّه ابنُ أسلمٍ^(٣) زَيَّانِي بعدُ بِيضِعِ الترمذي الكبيرُ ثمَّ احمدُ^(٦) بنُ نصرِ الإمام ومثلهُ عُدَّ الفتى المُخَرَّجَا ابنُ شَيْبٍ^(٨) المُتَقِنُ المَكِّيُّ عبدُ فتى^(٩) حميدِ المؤلفُ مثالهُ فتى المُرجى^(١٠) الجيدُ

راوٍ له طَلَاوَةٌ فَشَارِكِ مُحَرَّرٌ رِوَايَةً الكِتَابِ بعدُ الرِّبَاطِي أَحْمَدُ^(٤) الْمُعَانِي ذا أَحْمَدُ^(٥) بنُ الحَسَنِ المُنِيرُ مَفِيدُهُم رِوَايَةً هُمَامُ ذا حَسَنًا^(٧) فَتَى شُجَاعِ بْنِ رَجَا رَحْلَتُهُ مَفِيدَةٌ زَكِيٌّ رَاوِيَةً طَلَّابَةً مُصَنَّفُ كَذَا فَتَى البَرْقِيِّ ذا مُحَمَّدُ^(١١)

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠٢/١٢.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩٥/١٢.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٠٧/١٢.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥٦/١٢.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣٩/١٢.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨٧/١٢.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٥٦/١٢.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣٥/١٢.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩٨/١٢.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٦/١٣.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١٩/١٢.

| | |
|--|--|
| علي ^(١) بْنُ نَضْرِ الْخَيْرِ | بعدُ الإمام الجَهْضَمِي الصغِير |
| أَخْبَارُهُ نَقِيَّةٌ رَضِيَّةٌ | حميد ^(٢) بْنُ مَخْلَدٍ زَنْجَوِيَّةٌ |
| روى نفيسٌ جوهرٍ فنَضَّدُوا ^(٤) | [١٠/ظ] والدارميُّ بْنُ سَعِيدٍ أَحْمَدُ ^(٣) |
| خشيش ^(٥) بْنُ أَصْرَمَ الْقَوِيَّ ^(٦) | مثلُ أَبِي عاصِمٍ الرُّضِيِّ |
| دار ^(٨) رِياضَ نزهَةِ العلومِ | موسى حفيدُ ^(٧) نافعِ التَّمِيمِي |
| صاعقة ^(١٠) وَفَضْلُ ^(١١) سَهْلٍ ثَالِثُ | الدارميُّ ^(٩) بعدَهُ والباحثُ |
| محمد ^(١٣) بْنُ مَعْمَرِ الْبَحْرَانِيَّ ^(١٤) | ثمَّ البخاريُّ ^(١٢) كَذَاكَ الثاني |
| كُلُّ وَفَى رِوَايَةٍ نَبِيلُ | محمد ^(١٥) مُرَبَّعٌ مَثِيلُ |

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣٨/١٢. (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/١٢.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣٣/١٢. (٤) في الأصل: «قصدا»، والتنضيد: وضع الشيء بعضه على بعض، كما شرحه المؤلف، راجع طبعة البوشي، ص ١٠٢.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٥٠/١٢. (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٩/١٣. (٨) دار بمعنى: طاف في رحلته ثم رجع من غير طريقه إلى بلدته، وكأنه دار حول تلك الأقطار. راجع نشرة البوشي، ص ١٠٣.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢٤/١٢. (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٩٥/١٢.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٠٩/١٢. (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٧١-٣٩١/١٢.
- (١٣) ترجمته في تهذيب الكمال ٤٨٥/٦. (١٤) في الأصل «البحران»، والمثبت من مصادر ترجمته، راجع طبعة البوشي، ص ١٠٤.
- (١٥) ترجمته في تاريخ بغداد ٣٨٨/١.

وبعدُ زيدٌ^(١) أَخْرَمَ الشَّهيدُ
 محمدٌ^(٣) سليل عبد الملك
 ومثلهُ الذُّهليُّ^(٤) والرُّخامي
 ابنُ الفراتِ^(٧) خامسٌ وكلُّ
 بعدُ الفتى حيوةٌ محمدٌ^(٨)
 حَجَّاجٌ^(١٠) بنُ الشاعرِ الفضيلِ
 والخامسُ السعديُّ إبراهيمٌ^(١٢)
 ابنُ شبيبٍ^(١٣) المدنيُّ ماتَا
 وماتَ في حدودِها ذاك المَلِي
 وبعدَ ستينَ قُضِيَ ذا الأثرُ^(١٥)
 كذا زهيرٌ^(٢) المَرْوزي الرَّهيدُ
 ذاك فتى زنجويةٍ فأملِك
 فضلٌ^(٥) كَنَجَلِ سَنَجَرِ^(٦) الإمامِ
 رَضِي نَقْدِ حَافِظِ أَجَلُ
 وابنُ سُمَيْعٍ^(٩) مثلهُ المَجُودُ
 إِسْحَاقُ العَصَّارُ ذا الوَرْدُولِي^(١١)
 الجُوزْجَانِي الناقِدُ القويمُ
 بضْعًا وخمسينَ قُضِيَ الحِياةُ
 ابنُ الجُنَيْدِ^(١٤) وانسُبُوهُ الخُتْلِي
 راوِ سَمَا إِسْنَادُهُ ذا مَسْلِمٍ^(١٦)

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ٢٦٠.
 (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ٣٤٦.
 (٥) ترجمته في تهذيب الكمال ٢٣/ ٢٦١.
 (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ٤٨٠.
 (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ٤٨٠.
 (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/ ٥٥.
 (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ٣٠١.
 (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ٥٠٧.
 (١٢) ترجمته في تهذيب الكمال ٢/ ٢٤٤.
 (١٣) ترجمته في تاريخ بغداد ٩/ ٤٧٤.
 (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ٦٣١.
 (١٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ٦٢٣.
 (١٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢/ ٥٥٧.

كذا فتى إشكابهم محمد^(١) وأحمد^(٢) العجلي ذاك خامس يعقوب^(٣) نجل شيبه بن صلت [١٠/و] بعد أبو أزهري الرقيق ثم أبو زرعة^(٤) ذاك الرازي مثل الفتى حمدان المؤلف بعدهما مات أحمد^(٥) الرمادي سميوة ذاك الفتى اسماعيل^(٦) ومثله حيكان ذاك المملي بعد فتى سيار^(٧) النبیه

وحاشد^(٨) قبيطة^(٩) المجوّد مثل الرهاوي أحمد^(١٠) ذا سادس سادهم رواية بثبت ذا أحمد^(١١) بن الأزهر الصدوق روى سبيل ديننا فجاز السلمي أحمد^(١٢) بن يوسف ذاك فتى منصور البغدادي راو زكا سبيله الجميل يحيى^(١٣) الإمام ابن الإمام الذهلي ونجل عبد الحكم^(١٤) الفقيه

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٥٢/١٢.
 - (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٠٨/١٢.
 - (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٠٥/١٢.
 - (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٧٥/١٢.
 - (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٧٦/١٢.
 - (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٦٣/١٢.
 - (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٥/١٣.
 - (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٨٤/١٢.
 - (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٨٩/١٢.
 - (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠/١٣.
 - (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٨٥/١٢.
 - (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٠٩/١٢.
 - (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٩٧/١٢.
- (٢) ترجمته في تذكرة الحفاظ ٥٦٤/٢.

- راوٍ علا ابن^(١) وارة السدي^(٢) وابن علي الظاهري داود^(٣)
 كأحمد^(٤) البرقي والجواد بعد فتى حماد^(٥) الطهراني
 والثالث الدور^(٦) مثل الصالح حمدان^(٧) الوراق برّ علما
 محمد^(٨) الفراء وابن سيف^(٩) كأحمد^(١٠) بن رستم والمائل
 وابن علي الظاهري داود^(١١) فضلك^(١٢) والصاغاني^(١٣) والمُرادي^(١٤)
 ويوسف^(١٥) المصيصي ذاك الثاني كبلجة محمد^(١٦) بن صالح
 روى كذا البرلسي^(١٧) كالأسمى مثل الرضي محمد^(١٨) بن عوف
 أبي معين^(١٩) الثامن ابن واصل^(٢٠)

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٨/١٣.
 (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٧/١٣.
 (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٣٠/١٢.
 (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٩٢/١٢.
 (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٨٧/١٢.
 (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٢٨/١٢.
 (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٢٢/١٢.
 (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٢٢/١٢.
 (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٢٤/١٢.
 (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٩/١٣.
 (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٩٣/١٣.
 (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٠٦/١٢.
 (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤٧/١٣.
 (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦١٣/١٢.
 (١٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٩٧/١٢.
 (١٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥٤/١٣.
 (١٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣٨/١٣.

وحنبل^(١) بعدهم بعام
عبدُ المليك^(٣) الحافظُ الميموني
بعدُ أبو داود^(٤) الجليلُ
ثم ابنُ عيسى^(٦) الطَّرْسُوسِي الدَّارِ
عبدُ المليك^(٨) ذا الرِّقَاشِي الثالثُ
[١١/ظ] يعقوب^(٩) ذاك الفَسَوِيُّ بعدُ
كالْحَنْظَلِي محمد^(١١) ذاك أبو
عبدُ الكريم^(١٢) الحافظُ ابنُ هيثمٍ
وبعدَهُ ابنُ هيثمٍ محمد^(١٣)

مثلُ أبي أُمَيَّةَ^(٢) الإمامِ
روى علومَ ديننا المتينِ
كذا فتى مُلاعِبِ^(٥) النبيلُ
كأحمد^(٧) بنِ حازِمِ الغِفَارِي
كلُّ رشيْدٍ عمدةٌ وبَاحِثُ
عيسى^(١٠) زَغَاثٌ مثله فعُدُّوا
حاتِمِ الرازي الرِّضِي المَهْدُبُ
راوِ حَلَّتْ علومُهُ تعلَّمِ
وابنُ أبي خَيْثَمَةَ ذَا أَحْمَدُ^(١٤)

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥١/٣.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩١/١٣.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨٩/١٣.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٠٣/١٣.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٢/١٣.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦٤/١٣.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣٩/١٣.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧٧/١٣.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨٠/١٣.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦١٨/١٢.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٤٧/١٣.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٣٥/١٣.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥٦/١٣.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٩٢/١١.

الترمذي^(١) ذا فتى اسماعيل
وأحمد^(٣) البرتيّ ذاك الجوّال
وحرّب^(٥) الكرمانى خذّه خامسا
عثمان^(٦) نجل خُرَزَادِ رَقّ
كذا فتى ديزيل إبراهيم^(٨)
بعدهم ذا فضل^(٩) الشّفراني
مثل أبي الموجّه^(١١) الإمام
كالحارث^(١٣) المُعَمَّرِ القويم
ثم الرّضوي تَمَامُ الضّبيّ

كالدارمي عثمان^(٢) الأصيل
مثل هلال^(٤) بن العلاء بن هلال
كلّ روى في الأثر المَجَالسا
مثل أبي زرعَة^(٧) الدّمشقي
كلّ أثيل فضله رحيم
والقاضي إسماعيل^(١٠) ذاك الثاني
وجعفر^(١٢) الطّيالسي السّلامي
ابن أبي أسامة التّميمي
محمد^(١٤) بن غالب البصريّ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٢٤٢.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٣١٩.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٤٠٧.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٣٠٩.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٢٤٤.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٣٧٨.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٣١١.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/١٨٤.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٣١٧.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٣٣٩.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٣٤٧.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٣٤٦.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٣٨٨.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٣٩٠.

كذا فتى محمدٍ عبدوسٍ^(١) كلُّ جميلٍ فاضلٌ رئيسُ
ثم أبو إسحاق^(٢) ذاك الحربي هلالُهُم راويةٌ في الكُتبِ
محمدٌ^(٣) ذاك الكُدَيْمي السامي راوٍ ومَـى في ذلك الكلامِ
ومثلُهُ ذا الثَقَّةُ الكبيرُ البغوي عليٌّ^(٤) الفقيرُ
عُدَّ أبا عليٍّ بنَ موسى بشرًا^(٥) حلا فضيلةً رئيسًا
ثمَّ أبو مسلمٍ^(٦) الكَجِّيُّ راوٍ بَدَا صلاحُهُ القويُّ^(٧)



-
- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/١٤.
(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٥٦/١٣.
(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٠٢/١٣.
(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٤٨/١٣.
(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٥٢/١٣.
(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٢٣/١٣.
(٧) هذا البيت ساقط من الأصل، والمثبت من التبيان، نقلا عن طبعة البوشي، ص ١١٨.

الطبقة العاشرة

[١١ /] ثم فتى أخت غزال^(١) سامي
 راوٍ وفي ابن أورمة ابراهيم^(٢)
 ابن يزيد ماجدة^(٣) القزويني
 وأحمد^(٤) المرؤذي ذا الإمام
 وبعد ذاك القاسم^(٥) الببائي
 ثم ابن عيسى الترمذي^(٦) محمد
 مثل الفقيه المروزي النقاد
 ابن أبي الدنيا^(٧) النقي الدراية
 لابن خراش^(٨) الحالة الرذيلة
 دراية رائقة النظام
 سيرته الموثق القويم
 راوٍ جلا عوارف الفنون
 علومه رضية همام
 بقي^(٩) بن مخلد ذا الثاني
 طاب رجب عليه فقيدوا
 محمد^(١٠) بن جابر بن حماد
 فنونه أبرزها روايته
 ذا رافضي جرحه فضيله

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣ / ٣٣٨.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣ / ١٤٥.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣ / ٢٧٧.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣ / ١٧٣.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣ / ٣٢٧.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣ / ٢٨٥.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣ / ٢٧٠.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣ / ٢٨١.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣ / ٣٩٧.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣ / ٥٠٨.

ذاك أبو عمرو^(١) الرّضِيّ المُملِي
في ذلك الجرح الذي رماه
موتًا وفيها كان حيًّا حرّ
هلاكُهُ رَزِيّة في العام
ذا أحمد^(٤) بن سلّمة البزّاز
كالخُشَنِيّ^(٦) القُرْطَبِيّ عُدّ
زاكيةً رحلته في الأمر
محمد^(٨) ذاك فتى وضّاح
رحلته في طيّها المّعاني
كذا ابن يحيى^(١١) بن إياس السّجزي
ذاك الرّضيّ ابن أحمد^(١٢) بن حنبل

بعد فتى المبارك المُستملِي
ثمّ الحكيمُ الترمذي^(٢) هواهُ
لكنّه مجهولٌ عند الأكثرِ
كذا فتى سَوادَة^(٣) السّلامي
وبعدّه ثلاثة فجاروا
كذا الفتى محمد^(٥) بن سندي
ابن النّيل أحمد^(٧) بن عمرو
كالقرطبيّ الظاهرِ الصّلاح
ثمّ أبو عليّ^(٩) القَبّاني
مثلُ الحسين^(١٠) نجلِ فهمٍ أجزِ
[١٢/ظ] بعد الإمام ابن الإمام المُفضّل

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٧٣/١٣.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٣٩/١٣.
- (٣) ترجمته في تاريخ بغداد ٣٧٣/٩.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٧٣/١٣.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٩٢/١٣.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٥٩/١٣.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٣٠/١٣.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٤٥/١٣.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٩٩/١٣.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٢٧/١٣.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٠٧/١٣.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥١٦/١٣.

وأحمد^(١) الأبار وابن النضر
 محمد^(٤) البوشنجي خذهُ الخامسَا
 وبعدهُم بنيفٍ فحرّروا
 وقبلَ تسعينَ قضى القويمُ
 محمد^(٨) الجارودي نجلُ النضرِ
 مثل أبي يحيى^(٩) بنِ سلمٍ قرّبِ
 ثم أحمد^(١٢) بنُ عمرو البزارُ
 مثلُ أبي سعدِ الرّضي الكبيرِ
 كأسلم^(١٤) بنِ سهلٍ بنِ بخشلٍ
 ذا أحمد^(٢) قزطمة^(٣) كالبحرِ
 وعدّ أبَا الآذانِ^(٥) ذاك السّادِسَا
 ابنُ أبي^(٦) الحاكمِ المُعَمَّرُ
 العنبري الطوسي إبراهيم^(٧)
 ريّ صلاحُ أمرِه الأبرُّ
 كابنِ الجنيدِ^(١٠) والإمامِ ثعلبِ^(١١)
 صينث رَضَا بنقدهِ الأخبارُ
 الهروي يحيى^(١٣) فتى منصورِ
 والبزْدعيّ سعيد^(١٥) المُعَدِّلِ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٤٤٣.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٥٦٤.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/٨٢.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٥٨١.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/٨١.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٥٠٣.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٣٧٧.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٥٤١.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٥٣٠.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/١٦.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/٥.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٥٥٤.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٥٧٠.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/٥٥١.
- (١٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/٧٧.

وخامسٌ ذا الأموي المَجُودُ
ونَضْرَكُ^(٢) وفائهُ المحرَّرة
كذا فتى عبدُوسٍ^(٤) بنِ كاملٍ
عدّوا فتى محمدٍ بنِ عيسى
روى صلاح دينه الحمَّالُ
والمروزي العلامةُ التَّبيهُ
كذلك البلخي أبو عليٍّ^(١٠)
بعدُ فتى اسماعيلَ ذا محمدٍ^(١٢)
والحافظُ الرَّحَّالُ القويمُ
[١٢/و] كالمغمريِّ ذا فتى شبيبٍ^(١٤)
المروزي القاضي الرضيُّ أحمدُ^(١)
بعدُ كذاك صالحُ^(٣) ذا جَزَرَةٍ
كأحمدَ^(٥) بنِ صدقةِ المُمائلِ
عبدانَ^(٦) ذاك الخامسِ الرئيسَا
موسى^(٧)، عبيدُ^(٨) العجلِ ذا مِثالُ
محمدُ^(٩) بنُ نصرٍ الفقيهِ
كابنِ الضُّرَيْسِ^(١١) البجليِّ المَلِيَّ
حفيدُ مهرانَ الرَضِي المسدِّدُ
ابنُ أبي طالبٍ ابراهيمُ^(١٣)
والنَّسْفِي ابنِ معقلٍ^(١٥) المَصِيبِ^(١٦)

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٢٧/١٣.
(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣/١٤٢.
(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨٣/١٤.
(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١٦/١٢.
(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩٠/١٤.
(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٣/١٤.
(٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٢٩/١٣.
(٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٤٩/١٣.
(٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١٧/١٤.
(١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٤٧/١٣.
(١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥١٠/١٣.
(١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٩٣/٣.
(١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٣٨/١٣.
(١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٣١/٣.
(١٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/١٤.
(١٦) في الأصل: «مصيب». والمثبت من طبعة البوشي.

محمد^(١) أبو حصين الرّاضي
وبعدّه محمد^(٢) بن أحمد
كذا فتى إسحاق^(٣) ذاك الخطمي
وابن أبي شيبه ذا محمد^(٥)
ثمّ احمد^(٧) بن نصر الخفاف
ومثله عليّك ذاك علي^(٨)
وبكر^(٩) بن أحمد بن مقبل
وتسعة مثاله ذا أحمد^(١٠)
محمد بن مندة^(١١) فسلم
مثل فتى ناجية^(١٣) ذا البربري

صالحهم رواية وقاضي
بن أبي خيثمة المجرود
ويوسف^(٤) القاضي المليّ الفهم
وخامس مطين^(٦) المسدد
صالحهم رواية طواف
فتى سعيد بن بشير أجمل
أفاد شأن الأثر المبجل
البرديجيّ البرذعيّ والمُسند
كذا فتى العباس^(١٢) نجل الأخرم
كالفرّياشيّ الدّينوريّ جعفر^(١٤)

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/ ٥٦٩.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/ ٥٧٩.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/ ٨٥.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/ ٢١.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/ ٤١.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣/ ٥٦٠.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/ ١٤٥.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/ ٢٠٥.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/ ١٢٢.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/ ١٨٨.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/ ١٤٤.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/ ١٦٤.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/ ٩٦.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١/ ٤٩٤.

شبهه الحسين^(١) ذا فتى إدريس
والهَرَوِي محمد^(٣) ذا السامي
بعدُ أبو إسحاق إبراهيم^(٥)
وأحمد^(٦) فتى شبيب بن علي
كذا النَّسَائِي فتى سفيان
كجعفر^(٨) بن أحمد الحَصِيرِي
والخامس البُشَيْرِي^(١٠) كالأنمَاطِي^(١١)
وبعدُ موتُ الحافظِ الأريبِ
[١٣/ظ] وخمسةٌ هديهمُ شريفُ

مثلُ الهَسَنَجَانِي^(٢) الرِّضِيِّ الرَّئِيسِ
كالفَرَهَيَانِي^(٤) العارِفِ الإمامِ
ذاك فتى مَثْوِيَّةَ القَوِيمِ
النَّسَائِي شأْنُهُ ذاك جَلِي
الحسنُ^(٧) المجوّدُ الشَّيْبَانِي
وَشَكْرُ^(٩) بنِ المُنْذِرِ الكَبِيرِ
سَلِيلِ اسحاقَ العَلِيِّ المَنَاطِ
الْمَنْجَنِقِي^(١٢) ذا أبو يعقوبِ
عمرانُ^(١٣) موسى الحافظُ العَفِيفُ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١٣/١٤.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١٥/١٤.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١٤/١٤.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤٦/١٤.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤٢/١٤.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢٥/١٤.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥٧/١٤.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١٧/١٤.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٦٣/١٤.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣٩/١٤.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩٣/١٤.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤١/١٤.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣٦/١٤.

كذا علي^(١) بن سعيد العسكري
 شبه فتى شيروية^(٣) المبرز
 عبدان^(٥) بن أحمد بن موسى
 بعد الرضي محمد^(٦) الروياني
 موسى^(٨) بن سهل ذاكم الجوزي
 كذا أبو يعلى^(١٠) التميمي المكرم
 ثم علي^(١٢) بن سراج المصري
 مثل فتى محمد^(١٣) بن وهب
 بعد ابن عبد المؤمن^(١٤) بن خالد

مثل أبي خليفة^(٢) المعمر
 والقاسم المحرر المطرز^(٤)
 شد الرجال واحتوى النفيسا
 كجعفر^(٧) بن أحمد القطان
 والحافظ الساجي^(٩) ذا البصري
 والسادس الدوري ذاك الهيثم^(١١)
 حوله شراؤه ففر
 اللين الدينوري أكب
 الحافظ المهلب ساعد

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٦٣/١٤.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧/١٤.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦٦/١٤.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤٩/١٤.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦٨/١٤.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٠٧/١٤.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٠٨/١٤.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٦١/١٤.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩٧/١٤.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧٤/١٤.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٦١/١٤.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٨٣/١٤.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٠٠/١٤.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢٢/١٤.

ابن جرير^(١) شأنه يفوق
 كذا فتى قتيبة محمد^(٣)
 والرابع الملبس الخطاب
 وبعد بضعة عشرة المجازي
 شأن فتى خزيمة^(٦) يفيد
 ذا عمر^(٧) فتى بجير السعدي
 مثل أبي جعفر الكبير
 بعد فتى الباغندي^(١٠) ذا السلامي
 محمد^(١٢) أبو قريش المنصف
 [١٣/و] ومثله السراج ذا محمد^(١٣)

والتستري أحمد^(٢) الصديق
 ذا العسقلاني الثقة المجود
 محمد^(٤) بن أحمد الدولابي
 محمد^(٥) الجرجاني ذاك الغازي
 أمر الحديث مثله المفيد
 كذا فتى محمود^(٨) ذاك السعدي
 سليل حمدان أحمد^(٩) ذا الحيري
 كالثقف عبيدوس^(١١) الإمام
 شمائل جميلة يؤلف
 سليل إسحاق الرضي المجود

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/٢٦٧.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/٣٦٢.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/٢٩٢.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/٣٠٩.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/٤٠٧.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/٣٦٥.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/٤٠٢.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/٣٩٩.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/٢٩٩.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/٣٨٣.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/٤٣٨.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/٣٠٤.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/٣٨٨.

ابن أبي داود^(١) النبيلُ شأن الحديثِ وأفيًا ينوُّ
شأن أبي عروبة^(٢) يفوقُ حلاً كذا ابنُ صاعد^(٣) الصدوقُ



(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣ / ٢٢١.

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤ / ٥١٠.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤ / ٥٠١.

الطبقة الحادية عشرة

ثم فتى حَيُّون^(١) الحِجَارِي
وبعدَهُ العَلَامَةُ المَسَدُّ
محمَّد^(٣) بنُ أحمدَ بنِ راشدٍ
الأصبهاني ذاكُمُ الوليدُ^(٤)
الحنبلِيُّ أحمدُ^(٥) الخَلَالُ
الحسنُ^(٧) الطُّوسِيُّ والإبِيرِي^(٨)
وأحمدُ^(٩) ابنُ شَهْرَبَارَ شافي
بعدُ أبو عَوَانَةَ^(١١) المُصَنَّفُ

هَمَّتُهُ شَرِيفَةُ الفَخَّارِ
الشافعيُّ بنُ سُرَيْجٍ أحمدُ^(٢)
طَبِّبُهُم شَمَائِلًا تَعَاهِدِ
فتى أَبَانٍ شَأْنُهُ يُفِيدُ
بعدُ كذا ابنُ عروَةَ^(٦) مِثَالُ
كُلُّ يَفُوقُ شَأْنُهُ بِنُورِ
هَمَى يَدَا كَالأَزْغِيَانِي^(١٠) الوَافِي
وابنُ عَقِيلِ^(١٢) الحَافِظُ المُوَلَّفُ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤١٢/١٤.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٠٤/١٤.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٨٨/١٤.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٩٧/١٤.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٩٤/١٤.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٨٧/١٤.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٦٩/١٤.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٤٥/١٥.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٢٢/١٤.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤١٧/١٤.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤١٥/١٤.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤١٥/١٤.

محمد^(١) الجارودي ذا السعيد
 بعدُ الفقيه العالم المجود
 مثلُ أبي بكر الرضوي المعلم
 ثم فتى مروان إبراهيم^(٤)
 ثم ابن جوصا^(٥) شأته كبير
 بعدُ الفتى محمد^(٧) بن نوح
 كذا الطحاوي أحمد^(٩) النبيل
 ثم العقيلي^(١١) سليل عمرو
 [١٤/ظ] كالقرطبي الجيد الكتاب
 شأن أبي نعيم^(١٣) الجرجاني
 يفوقهم زهادة شهيد
 الحافظ ابن منذر محمد^(٢)
 ذاك فتى محمد^(٣) بن مسلم
 طوائفهم شأنهم يُقيم
 كذا فتى حمدون^(٦) الأثير
 كالأعمشي أحمد^(٨) الفصيح
 ورابع محمد^(١٠) مكحول
 كتابه شاملهم بذكر
 ذا أحمد^(١٢) بن خالد الجباب
 كتابه جامعة البيان

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٣٨/١٤.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٩٠/١٤.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٤٧/١٤.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٢/١٥.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/١٥.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٠/١٥.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٤/١٥.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٥٣/١٤.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٧/١٥.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٣/١٥.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣٦/١٥.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٤٠/١٥.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٤١/١٤.

مثلُ الجَوْنِي الصالحِ الكبيرِ
 كذا ابنُ فضلٍ ذاكُم عليّ^(٢)
 كالعالمِ الرَّحالةِ المَواظِبِ
 وخامسٍ كُزَّازِ السَّلامِي
 كالواضعِ المَؤمِّنِ المَكذَّبِ
 ثمَّ الفقيهُ ابنُ زيادٍ^(٦) شافعي
 بعدُ فتى الشرقيّ^(٧) والدَّغُولِي^(٨)
 مثلهم مَمُوسُ القَديمِ
 ابنُ أبي حاتمٍ^(١١) الجَوادِ
 مثلُ الفتى بَزْدَاعِسِ^(١٢) فأملِ

موسى^(١) فتى عَبَّاسِ الأثيرِ
 الحافظُ المَغْرَبُ البُلْخِي
 ذا أحمدُ^(٣) بنُ نصرٍ بنِ طالبِ
 محمدٍ^(٤) بنِ أحمدَ الإمامِ
 ذاك الفقيهُ أحمدُ^(٥) بنُ مُصعبِ
 دروسُهُ كثيرةُ المنافعِ
 كعمرٍ^(٩) بنِ عَلَّكَ الأصيلِ
 ذاك أبو إسحاقٍ إبراهيمُ^(١٠)
 زَكَّى شيوخَ كُثْبنا الجِيادِ
 كثالِثِ أبي نُعَيمٍ^(١٣) الرَّمْلِي

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣٥/١٥.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٩/١٥.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٨/١٥.
- (٤) ترجمته في تاريخ بغداد ٢٧٩/١.
- (٥) ترجمته في شذرات الذهب ١٢١/٤.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٥/١٥.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٧/١٥.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٥٧/١٤.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٤٣/١٥.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٨٩/١٥.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٦٣/١٣.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨١/١٥.
- (١٣) ترجمته في تاريخ بغداد ١٤٠/٢.

محمد^(١) الأنباري بعدُ الثاني
ثم فتى حمدوية محمد^(٣)
محمد^(٤) بن يوسف بن بشر
كعمر^(٥) بن سهل المتقن
وابن عبيد ذاكم علي^(٧)
وبعد نجل مخلد^(٩) كالسامي
ثم احمد بن عفة^(١١) الكوفي
[١٤/و] وأحمد^(١٢) بن عمرو الطحان
مثل الإمام المغربي حُر الأدب
بعد فتى ياسين المضعف

محمد^(٢) بن القاسم البَياني
كان طبيب شأنا فجودوا
الهروي شأوه لفخر
والقزطي محمد^(٦) بن أيمن
والخامس المحامي^(٨) الملي
الحسن^(١٠) بن سعد الكتامي
بنقله ليانة شيعي
شاميهم جملة لسان
ذاك الفتى محمد^(١٣) أبو العرب
الهروي أحمد^(١٤) المصنف

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٧٤/١٥.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٥٤/١٥.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨٠/١٥.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٥٢/١٥.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٣٧/١٥.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٤١/١٥.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٨٦/١٥ و ٣٥٦.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٥٨/١٥.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٥٦/١٥.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٣٥/١٥.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٤٠/١٥.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٦١/١٥.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٩٤/١٥.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٣٩/١٥.

محمد^(١) ذاك فتى سعيد
لعلمه هداية شاشي
فتى المنادي جعفر فقيدوا
شيخ زكا لحفظه المعاني
علي^(٥) الموثق المصنف
طامعهم لرّبهِ شكور
كذا فتى الأعرابي^(٨) النبيل
ابن عبيد أحمد^(٩) الخيار
شاملهم بحفظه مجود
خيّمة^(١١) المصنف الرفاقا
من شأنه دراية المعاني

مثل أبي عليّ المفيد
ابن كليب الهيثم^(٢) القوي
وبعده أبو الحسين أحمد^(٣)
إسحاق^(٤) البحرّي ذا الجرجاني
بعد فتى حمّاذ المؤلف
الأردبيلي حفص^(٦) الكبير
من شأنه ابن أضبغ^(٧) الجميل
بعد الفتى البصريّ ذا الصفار
الهمداني ابن عبيد أحمد^(١٠)
وبعده المجمال الرفاقا
محمد^(١٢) بن الآخرم الشيباني

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٣٥/١٥.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٥٩/١٥.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٦١/١٥.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٧١/١٥.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٩٨/١٥.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٣٣/١٥.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٧٢/١٥.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٠٧/١٥.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٣٨/١٥.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٨٠/١٥.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤١٢/١٥.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٦٦/١٥.

وبعدَهُ الْقَزْوِينِي ذَا عَلِيٍّ^(١) الْعَالَمُ الْقَطَّانُ وَالْمَلِيٍّ
الْلَفَوِيُّ الْمُكْثِرُ الْفَوَائِدِ مُحَمَّدٌ^(٢) سَلِيلُ عَبْدِ الْوَاحِدِ
الْمَغْفَلِي^(٣) مُحَمَّدُ الْأَصَمُّ مَنْ شُغِلَ وَدَأْبَهُ الْأَهَمُّ
مِثْلُ أَبِي يَغْلَى التَّمِيمِي الْمُتَقِنِ الزَاهِدِ الرَّحَّالِ عَبْدِ الْمُؤْمِنِ^(٤)
حَلَا مَذَاقُ شَأْنِهِ الْجَوَادُ ذَاكَ الْفَقِيهُ أَحْمَدُ^(٥) النَّجَّادُ



-
- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/٤٦٣.
(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/٥٠٨.
(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/٤٥٢.
(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/٤٨٠.
(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/٥٠٢.

[١٥/ظ] الطبقة الثانية عشرة

الأصبهاني فتي مظهر^(١) دروسه شريفه المآثر
ابن أخي رفيع^(٢) الكلّاعي حالته شريفة يُراعي
وحامد^(٣) بن أحمد الزندي كلامه حلاوة شهدي
ثم يزيد^(٤) بن إياس الموصلي دنا لنشر شزعة المفضل
وأحمد^(٥) حفيد عبد البر له حديث شائع فبر
وأحمد^(٦) البلاذري الحافظ طوسي لبب شغله المواعظ
ومات بعد مغرب شموسا البتلهي محمد^(٧) بن عيسى
شيخ فتي داود الصوفي محمد^(٨) بحفظه مريض
عدّ فتي حداد^(٩) الرئيسا ذا شافعي مُفرّج دُرُوسا

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤/٥٦٣.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/٢٤٥.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/٣٦٩.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/٣٨٦.
- (٥) ترجمته في تاريخ علماء الأندلس ١/٣٨.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/٣٦.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/٥٨٠.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/٤٢٠.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/٤٤٥.

ومثله ابنُ يوسفَ محمدٌ^(١)
 كأحمدٍ^(٢) فتى بشيرِ القُزطبي
 كالرابعِ المحرّرِ المصنّفِ
 وخذُ حفيدَ يونسَ^(٣) الجَوَادَا
 كذا الرُّبَيْرُ^(٤) نجلُ عبدِ الواحدِ
 وبعدهمُ محمدٌ^(٥) بنُ أحمدٍ
 ثمَّ أبو أحمدٍ^(٦) العسّالُ
 مثلُ أبي عليّ الحسينِ^(٧)
 شبيهُ حسانَ^(٨) أبي الوليدِ
 كذلك ابنُ سعدٍ^(٩) البَرَّازُ
 [١٥/و] بعدُ الفتى الأندلسي حُزَّ الكَرَمِ

الزاهدُ العلامةُ المُجوّدُ
 الشاعرُ المؤرخُ المُهذّبُ
 محمدٌ^(١٠) ذاك الصُّكوكي النَّسفي
 زكّى شيوخَ مضرِهِ الجيَادَا
 مثلُ أبي تمامٍ^(١١) المُسَاعِدِ
 ذاك فتى حَرَّارَةٍ فَقِيدِ
 مصنّفَاتُ شرحِهِ طَوَالُ
 فتى عليّ بنِ يزيدَ الزَّينِ
 القرشيّ الأُموي المُفِيدِ
 الحافظُ الحاجيُّ ذا المُجَارُ
 ذا أحمدٌ^(١٢) فتى سعيدِ بنِ كَرَمِ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/ ٤٩٠.
- (٢) ترجمته في تاريخ علماء الأندلس ١/ ٤٠.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ٢٣٣.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/ ٥٧٨.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/ ٥٧٠.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ١٧.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ٢٣٣.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ٦.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ٥١.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/ ٤٩٢.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ٥.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ١٠٤.

| | |
|---|--|
| مثلُ الفتى الرَّحالةِ المُنْقَبِ | فتى دُحَيْمٍ أَحْمَدٍ ^(١) ذا القُرْطَبِي |
| بعد شهودِ نِعْمَةٍ فَسَمَّ | مات احمدُ ^(٢) المَيَانِجِي ابنُ نَجْمِ |
| ثمَّ الفتى ابنُ قانعٍ ^(٣) السَّلامِي | أخبارُهُ شريفةٌ نَوامي |
| ومثلهُ المفسِّرُ النَّقَّاشُ | محمدُ ^(٤) ودَغَلَجُ ^(٥) القَمَّاشُ |
| ابنُ أبي دارمٍ ^(٦) الضَّعِيفُ | شِيعَتُهُم بِرَفْضِهِ نَحِيفُ |
| مثلُ أبي قاسمٍ المُجِدِّ | القرطبيّ خالدٍ ^(٧) بنِ سعدِ |
| بعدهُما المُجوِّدُ السَّريُّ | ابنُ أبي عثمانٍ ^(٨) الحِيريُّ |
| ومثله ابنُ حمزةَ ابراهيمٍ ^(٩) | والحافظُ ابنُ السَّكَنِ ^(١٠) القَوِيْمُ |
| ثمَّ فتى حِبانٍ ^(١١) السَّلامِي | نَوَّعَ شَرْحَ دُرَّةِ الكَلَامِ |
| ومثله الموثَّقُ المُجَارُ | مُحمدُ ^(١٢) ذا الشافعي البَرَّازُ |

(١) ترجمته في البديعة بشرح مؤلفها، نقلًا عن طبعة البوشي، ص ١٥٨.

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ١٧١.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/ ٥٢٦.

(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/ ٥٧٣.

(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ٣٠.

(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥/ ٥٧٦.

(٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ١٨.

(٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ٢٩.

(٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ٨٣.

(١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ١١٧.

(١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ٩٢.

(١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ٣٩.

ابنُ أخِي عبدوس^(١) المَلِيّ
 كُلُّ هَمَى نَوَالِهِ شَرِيفُ
 ثُمَّ فَتَى دُرَّانَ^(٤) الصَّدُوقُ
 مِثْلُ الْكِتَانِي حَمْزَةً^(٥) والبصري
 ثُمَّ فَتَى خِلَادِ ذَاكَ الْحَسَنُ^(٨)
 مِثْلُهُمَا ابْنُ جَعْفَرٍ^(١٠) ذَا ابْنِ مَطَرٍ
 ثُمَّ فَتَى عَلَّكَ^(١٢) ذَا الْجَوْهَرِي
 بُعِيدَهَا الْمَوْجُودُ زَكَّ النَّقْلَهُ
 [١٦/ظ] الْبَرْدَعِي بْنُ قَاسِمٍ سَعِيدُ^(١٤)
 كَذَا فَتَى عَلَّانَ ذَا عَلِيٍّ^(٢)
 كَابِرٌ حَمَائِبِي^(٣) ذَاكُمُ الضَّعِيفُ
 نَبِيلَهُمْ زَهَادَةٌ شَفِيقُ
 ذَا عَمْرٍ^(٦) كَابِنِ رُمَيْحٍ^(٧) فَادِرِ
 كَالطَّبْرَانِي^(٩) شَأْنُهُ ذَا سُنَنِ
 وَالرَّابِعُ الْأَجْرِي^(١١) فَافْهَمُ ذَا الْأَثَرِ
 بَعْدَهُمْ بَنِي فَحْرَرِ
 مُحَمَّدُ^(١٣) الْجَرَجَانِي ذَاكُمُ بَصَلَهُ
 سَرُورُهُ بِسُنَّةٍ شَدِيدُ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٦/١٦.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٠/١٦.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨٨/١٦.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١٥/١٦.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧٩/١٦.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧٢/١٦.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦٩/١٦.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧٣/١٦.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١٩/١٦.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦٢/١٦.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣٣/١٦.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦٨/١٦.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٧١/١٦.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧٢/١٦.

وبعدَهُ ذا الأبري^(١) المَجُودُ
ثم فتي الشُّنِّي^(٣) ذا النبيلُ
مثلُ فتي خَشَابِ الإمامِ
كذا أبو هاشم^(٥) المؤدَّبُ
وبعدَهُم فتي عدي^(٦) الزَّيْنُ
السُّكَّرِيّ ذا فتي بِشْرانِ^(٨)
بعدُ فتي ابراهيم^(٩) الجُرْجاني
محمد^(١٠) الحَجَّاجي والنبيلُ
محمدُ النَّقَّاشُ^(١٢) ذا المصري
والزَّغْفَراني ذا الحسين^(١٣) الثاني
كذا فتي السَّمْسَارِ ذا محمد^(٢)
سُنَّتُهُ شائعةٌ دَلِيلُ
ذا أحمد^(٤) بنُ القاسمِ السَّلَامي
سَلِيلُ عبدِ الصمدِ المَهْدَبُ
كذا ابنُ مَاسَرَجَسَ^(٧) ذا الحَسِينُ
سديدُ شغلٍ زينة المَعَانِي
ذاك الأَبْنَدُوني كذاك الثاني
ذاك ابنُ موسى أحمد^(١١) الوكيلُ
طَلَعَتْهُ شَرِيفَةٌ سَرِيّ
مثلُ أبي الشيخ^(١٤) فتي حَيَّانِ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٩٩/١٦.
(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٢٥/١٦.
(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٥٥/١٦.
(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥١/١٦.
(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥٢/١٦.
(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٥٤/١٦.
(٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٨٧/١٦.
(٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٦٩/١٦.
(٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٦١/١٦.
(١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٤٠/١٦.
(١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٨٢/١٦.
(١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣٤/١٦.
(١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥١٧/١٦.
(١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٧٦/١٦.

والرابعُ الغَزَّالُ ذا محمد^(١)
 بعدُ فتى رشيق^(٣) ذاك العسْكَري
 وأحمد^(٥) الإمامُ الإسماعيلي
 كذا فتى أبو محمد السَّبيعي
 الواسطيُّ ذا فتى السَّقَّاءِ^(٧)
 بعدُ الضعيفُ الموصليُّ عُدَّ
 حُسَيْنُكَ ذاك الحسينُ^(٩) عالي
 كذا فتى مِهْرانٍ^(١٠) السَّلامي
 [١٦/و] وبعدهم مات أبو العبَّاسِ
 محمد^(١٣) بنُ أحمد الغَطْرِيفي

الحافظُ المصنِّفُ المُقَيَّدُ^(٢)
 كغُنْدَرٍ^(٤) المورِّقِ ابنِ جعفرِ
 أبدى علومَ شِرْعةِ الرِّسُولِ
 الحسنُ^(٦) بنُ أحمدٍ ذا الشَّيعي
 جَماعُهُم فاعْلَم على شِفاءِ
 محمدًا^(٨) فتى الحسينِ الأزدي
 همُّهُ شَريفةُ الفَعَالِ
 مثلُ فتى زِيَّاتٍ^(١١) الإمامِ
 ذا أحمد^(١٢) المصري فتى النَّحَّاسِ
 زَيْنُ شيوخِ عِلْمِنَا الشَّريفِ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١٧/١٦.
- (٢) لم يرد هذا البيت في الأصل، وهو مستدرَك من التبيان، نقلًا عن طبعة البوشي، ص ١٦٦.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٨٠/١٦.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١٤/١٦.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٩٢/١٦.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٩٦/١٦.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٥١/١٦.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٤٧/١٦.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٠٧/١٦.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٣٥/١٦.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٢٣/١٦.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٦٨/١٦.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٥٤/١٦.

وبعدَهُ الْمُضَعَّفُ الْفَرِيدُ
كَالْحَاكِمِ ^(٢) الْمُقَدَّمُ النَّخِيرِ
عِلْمُ ابْنِ زَنْبَرٍ ^(٤) شَامِلٌ طُرُوسَا
وَعُدَّ نَجَلَ الْمُقَرِّي ^(٦) الْمَصُونَا
مُحَمَّدٌ ^(٧) بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَمَّادٍ
مِثْلُ الْإِمَامِ الْحَافِظِ الْقَوِيمِ
بَعْدَ فَتَى شَاهِينَ ^(٩) السَّلَامِيِّ
ثُمَّ فَتَى عَبْدَانَ ^(١١) الْأَهْوَازِيِّ
مِثْلُ فَتَى عَبْدِ الْبَصِيرِ أَحْمَدٍ ^(١٢)

مُحَمَّدٌ ^(١) بْنُ أَحْمَدَ الْمُفِيدِ
وَالثَّالِثُ الْبَلْخِيُّ فَتَى مَسْرُورٍ ^(٣)
كَذَا فَتَى الْمُظْفَرِ ^(٥) ابْنِ مُوسَى
أَبْدَى الْحَدِيثَ شَارِحًا فُنُونَا
ذُرُوسُهُ شَرِيفَةٌ فِي الْإِسْنَادِ
ذَا صَالِحٍ ^(٨) بْنُ أَحْمَدَ التَّمِيمِيِّ
كَالدَّارِقُطْنِيِّ ^(١٠) الْحَافِظِ الْإِمَامِ
فَعَالُهُ حَمِيدَةٌ شِيرَازِي
الْقُرْطُبِيُّ الْمُتَقِنُ الْمَجُودُ



- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/٢٦٩.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/٣٧٠.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/٤٢٢.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/٤٤٠.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/٤١٨.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/٣٩٨.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/٤٣٩.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/٥١٨.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/٤٣١.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/٤٤٩.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/٤٨٩.
- (١٢) ترجمته في تاريخ علماء الأندلس ١/٥٧.

الطبقة الثالثة عشرة

قُبِلَ سِتِّينَ قَضَى الْمُجَوِّدُ
 ثُمَّ أَبُو زُرْعَةَ^(٢) الْيَمَانِي
 بَعْدَ وَفَاةِ الْقَيْرَوَانِي الْبَاحِثِ
 ثُمَّ فَتَى السَّقَّاءِ ذَا مُحَمَّدٍ^(٤)
 عَلَا أَبِي زُرْعَةَ^(٥) الصَّغِيرِ
 وَبَعْدَهُ ابْنُ عَائِدٍ^(٦) كَالْمُكْثِرِ
 ثُمَّ فَتَى عَبَّاسٍ^(٨) الْجَمِيلِ
 مِثْلُ أَبِي مُحَمَّدٍ^(٩) الْبَاجِي
 [١٧/ظ] بَعْدُ السَّرْحَسِيِّ الثَّقَةِ الْمَلِيّ
 ابْنُ أَبِي دُجَانَةَ مُحَمَّدٍ^(١)
 عُلُومُهُ شَدِيدَةُ الْمَبَانِي
 الْخُشْنِي مُحَمَّدٍ^(٣) بِنِ الْحَارِثِ
 بَتْ عُلُومَ شَافِعِيٍّ فَاحْمَدُوا
 الرَّازِي شَكْلُ هِمَّةِ الْكَبِيرِ
 ذَاكَ عَلِيٍّ^(٧) بِنِ نَبَالِ الْعُكْبَرِيِّ
 ابْنُ أَبِي ذُهْلِ الرِّضِيِّ النَّبِيلِ
 حَازَ عُلُومَ شَرْعِنَا الرِّضِيِّ
 ذَاكَ سَلِيلُ أَحْمَدِ عَلِيٍّ^(١٠)

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٥٠.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٤٨.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ١٦٥.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ٣٥٠.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٤٦.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ٤٢١.
- (٧) ترجمته في تاريخ بغداد ١٢/ ٨٨.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ٣٨٠.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ٣٧٧.
- (١٠) ترجمته في تاريخ بغداد ١١/ ٣٢٦.

شَاعَ فِتْيَ مُفَرِّجٍ^(١) فِي الذُّكْرِ
وَأَحْمَدُ^(٣) ذَاكَ فِتْيَ مَنصُورٍ
نَصْرُ^(٤) فِتْيَ مُحَمَّدٍ ذَا الطُّوسِي
مُحَمَّدُ^(٥) ذَا ابْنِ الْفُرَاتِ بَعْدُ
ابْنُ أَبِي اللَّيْثِ^(٧) النَّصِيبِي الْمِصْرِي
وَحَمْدُ^(٨) الْخَطَّابِيِّ مِثْلُ الْجَوْزَقِيِّ^(٩)
كَذَا الْحُسَيْنُ^(١٠) بَنُ بُكَيْرٍ أَحْمَدُوا
مُحَمَّدُ^(١٢) بَنُ يَوْسَفَ الْكَشِّي
ثُمَّ الْوَزِيرُ ذَا فِتْيَ حَنْزَابَةَ^(١٤)

كَحَسَنِ^(٢) فِتْيَ غَلَامِ الزُّهْرِي
بِلَادُهُ شِيرَازُ فِي الثُّغُورِ
جَمِيلُ شَأْنٍ فَاضِلُ الدُّرُوسِ
كَالْحَنْبَلِيِّ ابْنُ بَطَّةٍ^(٦) وَعُدُّوَا
فَاضِلَهُمْ فِي شَأْنِنَا وَشَغْرِ
كُلِّ حَلَا فِي شَأْنِهِ فَصَدَّقِ
بَعْدَهُمُ ابْنُ عَابِدٍ ذَا أَحْمَدُ^(١١)
مِثْلُ الْمُعَافِي^(١٣) شُكْرُهُ صَفِي
أَبْدَى صَلَاحٍ شَأْنِهِ الْمَهَابَةِ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦ / ٣٩٠.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦ / ٤٣٦.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦ / ٤٧٢.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧ / ٦.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦ / ٤٩٥.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦ / ٥٢٩.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦ / ٥٦١.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧ / ٢٣.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦ / ٤٩٣.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧ / ٨.
- (١١) ترجمته في شذرات الذهب ٤ / ٤٧٦.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧ / ٤٤.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦ / ٥٤٤.
- (١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦ / ٤٨٤.

بعدُ الأصيلي^(١) الحاكمُ المفيدُ
ثم فتى دَبَّاحُ ابنِ قاسِمٍ^(٣)
محمدُ بنُ مَنْدَةَ^(٤) الإمامِ
شِبْهُ الفتى المَلَّاحِمِي الخِيَارِ
بعدُ فتى الباجي^(٦) كالْكَبِيرِ
حالُ أبي نصرِ البُخاري أحمد^(٨)
بعدُ الفتى المَجُودُ الكَبِيرُ
وأحمدُ^(١٠) الطُّلَيْطَلِي ابنُ مَيْمُونٍ
مثلُ أبي محمد^(١١) القَصَّارِ
[١٧/و] عُدَّ أبا مسعودٍ اِبْرَاهِيمَا^(١٢)
ثُمَّتَ بعدَ الأربعِ المِثِينَا
والحافظُ الغَمَرِيُّ ذا الوليدِ^(٢)
شاعَ صلاحُ جَمْعِهِ فَلَازِمِ
شَيْخُ الحديثِ صَالِحُ هَمَامِ
محمد^(٥) بنِ أحمدَ البُخاري
محمد^(٧) بنِ أحمدَ البَحِيرِي
شَريفَةُ صالِحَةُ فَقِيدِ
ذاك الضَّرِيرُ أحمدُ^(٩) البَصِيرُ
ذاك فتى عبدِ الرَّحِيمِ دارِ
أطرافُهُ تُفِيدُنَا العُلُومَا
الواسطي ذا خَلْفٍ^(١٣) تَحْمِينَا

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/ ٥٦٠.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ١١٣.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٢٨.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٨٦.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٧٤.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٩٠.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٩٤.
- (٨) ترجمته في تاريخ بغداد ٤/ ٤٣٥.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ١٥٠.
- (١٠) ترجمته في شذرات الذهب ٤/ ٥٢٤.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٢٢٧.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٢٦٠.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٦٥.

الهروي كلُّ تلا بِذِكْرِ
الأموي ذا فتى شَنْظِيرِ^(٣)
كالقاسي عَلِيٍّ^(٥) القويم
ذاك سليلُ الفَرَضِيِّ فاطِبِ
تصنيفُهُ دَلَالَةُ الْأَخْبَارِ
الحسنِ^(٩) بنِ أحمدَ الشُّيرَازِي
الحاكمِ المصنِّفِ المُنَوِّعِ
بكرٍ وَفَى تحفُّظًا فَقَرَّبُوا
حالُّهُ تَصَوُّفٌ فُنُصٌّ
تَصْنِيفُهُ طَيِّبُهُ فُسْرٌ

ابنُ الفُطَيْسِ^(١) كالحُسَيْنِ^(٢) النَّضْرِي
كالثالثِ الرَّخَالَةِ الْكَبِيرِ
بعدهُمُ الْعَلَامَةُ الْحَلِيمِي^(٤)
وثالثُ أبو الوليدِ^(٦) الْقُرْطَبِي
ثمَّ السُّلَيْمَانِي أَحْمَدُ^(٧) الْبُخَارِي
بعْدُ الْفَتَى الْأَدْرِيسِي^(٨) كالمُجَازِي
مثلُ الرِّضِيِّ مُحَمَّدٍ^(١٠) بنِ الْبَيْعِ
مُحَمَّدُ^(١١) بنُ أَحْمَدٍ ذاك أبو
عَطِيَّةُ^(١٢) فَتَى سَعِيدِ الْقَفْصِي
عبدُ الْغَنِيِّ^(١٣) بنِ سَعِيدِ الْمِصْرِي

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٢١٠.
- (٢) ترجمته في شذرات الذهب ٥/ ١٢.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ١٥١.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٢٣١.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ١٥٨.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ١٧٧.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٢٠٠.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٢٢٦.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٢٠٩.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ١٦٢.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٢٤٥.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٤١٢.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٢٦٨.

وبعدَهُ الْعَلَامَةُ الْمُحَرَّرُ
وأحمدُ^(٢) الملقَّبُ الشَّيرَازِي
وبعدَهُ الْمَالِينِي^(٣) كَالْمُدَارِسِ
وابْنُ الْحُسَيْنِ^(٥) السُّلَمِي الْخِيَارُ
محمدُ^(٧) الْجَارُودِي ذَا الصَّغِيرُ
وبعدَهُ التَّقَاش أَبُو سَعِيدٍ^(٨)
الْجَزْجَرَايُ^(١٠) فَتَى إِذْرِيسِ
[١٨/ظ] الْعَبْدُوي ابْنُ أَحْمَدٍ^(١١) تَرَاهُ
وبعدَهُ الْمُصَنَّفُ الذَّكِيُّ
شَبِيهُهُ ابْنُ جَعْفَرٍ^(١٣) الْمِيدَانِي

ذَاكَ فَتَى مَرْدُويَّةَ^(١) الْمُفَسِّرُ
أَضْحَى يَفُوقُ تَاجَرَ الْحِجَازِ
مُحَمَّدُ^(٤) نَجَلِ أَبِي الْفَوَارِسِ
وَرَابِعُ مُحَمَّدُ^(٦) غُنْجَارُ
جَمَالُهُ تَعَفُّفٌ يُنِيرُ
مِثْلُ الرِّضِيِّ تَمَامٍ^(٩) الْمُفِيدِ
دَارَ يَرُومُ تُحْفَةُ النُّفُوسِ
يُرَوِّي الْكَثِيرَ زَادَهُ الْإِلَهُ
الْأَلَكَايِي^(١٢) الطَّبْرِي الرَّكِّي
أَبُو الْحُسَيْنِ السَّالِكُ التَّوَانِي

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٣٠٨.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٢٤٢.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٣٠١.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٢٢٣.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٢٤٧.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٣٠٤.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٣٨٤.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٣٠٧.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٢٨٩.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٣٨٢.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٣٣٣.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٤١٩.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٤٩٩.

الْبَزْدَعِيُّ ذَا الْحُسَيْنِ^(١) بَنُ عَلِيٍّ
ثُمَّ التَّعْنِيمِي ذَاكُمُ عَلِيٍّ^(٢)
تُفِيدُنَا كُتُبُ الْفَتَى الْبَزْقَانِي^(٣)
الشَّعْلَبِيُّ أَحْمَدُ^(٥) كَبِيرُ
مِثْلُ الْإِمَامِ الْمُتَقِنِ الْمَعَانِي
ثُمَّ فَتَى مَنْجُوبَةَ^(٧) الْإِمَامِ
مِثَالُهُ عَلِيٌّ^(٨) الْحِنَائِي
الطَّلَمَنْكِي^(٩) بَعْدُ وَالْمُجَابُ
أَبُو نُعَيْمٍ أَحْمَدُ^(١١) الْمُصَنَّفُ
وَقِيلَ لَمَزِ تَابِعِ الْجَوَازِ

كَانَ السَّنُوطُ تَالِيَّ الْأَمْرِ الْجَلِيِّ
تَقِيُّهُمْ كِتَابَةُ جَلِيٍّ
هَدَايَةُ مِثْلِ الْفَتَى الْجَبَّانِ^(٤)
زَيْنُهُ تَفْسِيرُهُ الْخَطِيرُ
ذَا حَمَزَةُ^(٦) بَنُ يَوْسَفَ الْجُرْجَانِي
حَافِظَةُ كِتَابُهُ تَمَامُ
ذَاكَ الدَّمَشْقِيُّ الطَّيِّبُ الثَّنَاءِ
الْهَرَوِيُّ إِسْحَاقُ^(١٠) الْقَرَّابُ
لَقُطْرِهِ تَارِيخُهُ الْمَوْلَفُ
مَاتَ أَحْمَدُ^(١٢) فَتَى عَلِيٍّ الرَّازِي

- (١) ترجمته في شذرات الذهب ٩٩/٥.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٤٥/١٧.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٦٤/١٧.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٦٨/١٧.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٣٥/١٧.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٦٩/١٧.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٣٨/١٧.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٦٥/١٧.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٦٦/١٧.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٧٠/١٧.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٥٣/١٧.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٢٢/١٧.

| | |
|------------------------------------|---|
| تلاهْمُ بِحَفْظِهِ لَبِيبُ | وَجَعْفَرُ ^(١) الْمُسْتَفْغِرِي الْأَرِيبُ |
| لِفَهْمِهِ دِرَايَةُ تُعَدُّ | ثُمَّ الْإِمَامُ الْهَرَوِيُّ عَبْدُ ^(٢) |
| لِحَفْظِهِ وَفَضْلِهِ تَقِيُّ | ثُمَّ الدَّمَشْقِيُّ الرَّبَّعِيُّ عَلِيُّ ^(٣) |
| طَابَ لَهُ تِلَاوَةُ الْقُرْآنِ | خَلَّالُنَا ^(٤) الْمَحَرَّرُ الْمَعَانِي |
| تَبَيَّنَ مِنْ أَحْسَنِ الْبَيَانِ | مُحَمَّدُ ^(٥) بْنُ أَحْمَدَ الْحَمْدَانِي |



-
- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٥٦٤.
(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٥٥٤.
(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٥٨٠.
(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٥٩٣.
(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/ ٦٦٣.

الطبقة الرابعة عشرة

[١٨/و] ابن الحسين الفلَكِيُّ ذَا عَلِيٍّ^(١) وأحمد^(٢) بنُ أُخَيْدَ بنَ مَآمَ محمد^(٣) نَجَلُ عَلِيٍّ الصُّورِي الأُموي عثمان^(٤) ذَاكَ الدَّانِي كالوائلي^(٥) ثمَّ الخليلي^(٦) تالي وبعده السَّمَانُ إسماعيل^(٧) ثمَّ أبو مسعود^(٨) الرازي كالحافظ العلامة المصُون وعمر^(٩) الزَّهْرَاوي ذَا نَقَّاد

تصنيفُهُ زَكَّى كِرَامًا اسْأَلِ لحفظه وفهمه تَسَامَى تحريره من أَفْضَلِ الأُمُور من دَابَّه تِلَاوَةُ الْقُرْآنِ وحفظه مَبْلَغُ المَعَالِي فَنَى عَلِيَّ الحَافِظُ التَّيْلُ طَيَّبُهُمْ مَتَاجِرًا تَقِي ذَاكَ أَبُو عَثْمَانَ^(٩) الصَّابُونِي تَخْلِيْطُهُ دَوْنَهُ الْجِيَادُ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٥٠٢.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٥٨٠.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٦٢٧.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨/٧٧.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٦٥٤.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٦٦٦.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨/٥٥.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨/٦٢.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨/٤٠.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨/٢١٩.

الظاهري ابنُ حزم^(١) الرئيس
ومثله أبو الوليد الحسن^(٢)
النخشبِي^(٣) نعتُهُ المعالي
وبعدَهُ المصنّفُ النَّبِيه
عبدُ الرَّحيم^(٥) ذاكُم التَّميمي
وبعدَهُ ابنُ جعفر^(٦) ذا الكائني
ثمَّ ابنُ عبدِ البر^(٧) والخطيب^(٨)
ثمَّ أبو مُظَفَّر هَنَّاذ^(٩)
كُلُّ هَوَاهُ سَالِكٌ تَهَانِي
ومثلهُ محمد^(١٢) العَطَّارُ

تصينفُهُ وجمعهُ نَفِيسُ
الدَّرْبِنْدِي الحافظُ المتَّقِنُ
زَيْنُهُ تخريبُهُ العَوَالِي
ذا البيهقي أحمد^(٤) الفقيه
تلا أمورَ سُنَّةِ الكَرِيمِ
النَّسَفِي شُعْبَةُ فَبَايِنِ
كُلُّ جَوَادُ سُنَّةِ تَطِيبُ
والشُّكْرِي عَلِي^(١٠) الجَوَادُ
بعدُ أبو محمد^(١١) الكَتَّانِي
ذاك أبو بكرِ الفتى الخِيَارُ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨ / ١٨٤.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨ / ٢٩٧.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨ / ٢٦٧.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨ / ١٦٣.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨ / ٢٥٧.
- (٦) ترجمته في شذرات الذهب ٥ / ٢٥٨.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨ / ١٥٣.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨ / ٢٧٠.
- (٩) ترجمته في شذرات الذهب ٥ / ٢٨١.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨ / ٤٢٣.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨ / ٢٤٨.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨ / ٣٣٨.

[١٩/ظ] ثُمَّ ابْنُ جَابَرٍ ^(١) حَمَى سَمَاعَا
 كَعَمَرَ ^(٢) بَنَ لَيْثَ الْبُخَارِي
 ثُمَّ أَبُو قَاسِمٍ ^(٣) بَنَ مِنْدَةَ
 مِثَالُهُ الرَّحَّالَةُ الْمُتَقَنَّ
 وَسَعْدُ ^(٤) الرَّنْجَانِي ذَا النَّبِيلُ
 كَذَا أَبُو عَلِيٍّ ^(٥) الْجَوَّالُ
 أَبُو الْوَلِيدِ ^(٦) الْقُرْطَبِيُّ الْبَاجِي
 وَمِثْلُهُ قَتِيبَةُ ^(٧) الْعُثْمَانِي
 خِذِ الْإِمَامَ الْهَرَوِي ^(٨) الرَّضِيَا
 بَعْدُ فَتَى الْحَبَّالِ إِبْرَاهِيمُ ^(٩)
 عَبْدُ الْمَلِكِ ^(١٠) الْحَافِظُ بْنُ شَعْبَةَ

تَمْنَعًا فَحَقَّقَ الطَّبَاعَا
 وَالزَّيْحِي عَلِيٍّ ^(١١) الْمُجَارِي
 تَصْنِيفُهُ تَحْفَظُوهُ عُمْدَةُ
 ذَاكَ أَبُو صَالِحٍ ^(١٢) الْمُؤَذِّنُ
 تَقِيُّهُمْ عِبَادَةُ أَثِيلُ
 الْحَاكِمُ الْوَحْشِيُّ ذَا الرَّحَالُ
 نَالِ عِلْمٍ دَيْنَا الْوَهَّاجِ
 أَبُو رَجَاءٍ النَّسْفِي الْمَكَانِ
 فَشَيْخُ الْإِسْلَامِ أَتَى تَقِيًّا
 فَتَى سَعِيدِ الْحَافِظِ الْقَوِيمِ
 تَوَاتَرَتْ دُرُوسُهُ فِي الطَّلَبَةِ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨/٤١٢.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨/٤٠٧.
- (٣) ترجمته في شذرات الذهب ٥/٢٩٨.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨/٣٤٩.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨/٤١٩.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨/٣٨٥.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨/٣٦٥.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨/٥٣٥.
- (٩) ترجمته في شذرات الذهب ٥/٣٤٩.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨/٥٠٣.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨/٤٩٥.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٥٠.

الأصبهاني^(١) ذا المِلَنَجِي المُكثِرُ تكلّموا فيه وقوَى الأكثرُ



(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١ / ١٩.

الطبقة الخامسة عشرة

أبو المعالي^(١) العلوي نال
وبعدَه المَجُودُ المَائِرُ
وابنُ أبي طاهر^(٢) بنِ المُفتي
محمد^(٣) ذا سَمَكُونِهِ فاضلُ
وبعدَه المحققُ المعاني
ثم فتى مُفَوِّزِ ذا طَاهِر^(٤)
مثالُهُ المُوَثَّقُ الصفاتِ
[١٩/و] بعدُ فتى الحَكَاكِ^(٥) ذا التَّمِيمِ
ثم الأميرُ ذا فتى ماكولا^(٦)
علومُهُ وجُلُّها العوالي
ذاك الفتى مسعود^(٧) بنُ ناصر
ذاك السمرقندي الخطيبُ أفتِ
بحفظِهِ تحدَّثَ الأمائلُ
علي^(٨) بنُ حَمْدِ الرُّويَانِي
تَقِيَّتُهُم في درِسِهِ المَفَاخِرُ
ذاك حفيدُ عَلَّكَ^(٩) بنِ دَاتِ
مثلُ ابنِ بُوذِي^(١٠) الحافظِ القَوِيمِ
في وَصْفِهِ تحريره الأُصُولَا

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨ / ٥٢٠.

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨ / ٥٣٢.

(٣) ترجمته في القند في ذكر علماء سمرقند، ص ٢٧٣.

(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩ / ١٦.

(٥) ترجمته في القند في ذكر علماء سمرقند، ص ٤١٩.

(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩ / ٨٨.

(٧) ترجمته في شذرات الذهب ٥ / ٣٥٩.

(٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩ / ١٣١.

(٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩ / ١٧.

(١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨ / ٥٦٩.

النسفي الحسن^(١) الهمام
تلاههم في حلب الفنون
مثل الحميدي^(٢) الإمام فاجل
محمد^(٣) بن أحمد بن الخاضبة
بعد صراح تله الحما
ثم صلاح أمره الأشم
ذاك الشهيد الحافظ المزكي
ذا الأصبهاني زانه تصافح
تراه صاغ حلية الكلام
ذاك الحسين^(٤) الحافظ الجاني
جم الحديث ثابت الأساس

بعد فتى اسرافيل الإمام
ثم السلمي فتى خيرون^(٥)
كذا فتى علي^(٦) بن المجلي
بعد الإمام الحسن المخاطبة
القاسمي ابن أحمد^(٧) القوام
محمد^(٨) فتى الحسين الحرمي
بعد فتى عبد السلام مكي^(٩)
وأحمد^(١٠) بن بشرؤيه صالح
البرداني أحمد^(١١) السلمي
مثل أبي علي الغساني
ثم أبو الفتيان^(١٢) ذا الرواسي

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/١٤٣.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨/١٠٥.
- (٣) ترجمته في شذرات الذهب ٥/٣٩١.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/١٢٠.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/١٠٩.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٢٠٥.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٢٠٢.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/١٧٨.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٢١٨.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٢١٩.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/١٤٨.
- (١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٣١٧.

ثم فتى مُفَوِّزٌ^(١) ابنُ حَيْدَرَةَ
 ثَبَّتْ زَكَا ابنُ فَارِسٍ شُجَاعٌ^(٢)
 كالزاهدِ الْمُجَوِّدِ الصَّدُوقِ
 رابعُهُمْ ذاك السَّلَامِي الرَّاضِي
 شَيْرَوِيَّةُ^(٣) الْمُعَلِّمُ الْأَدَابَا
 بعدُ أَبُو الْغَنَائِمِ الْأَرِيْبُ
 [٢٠/ظ] خَمِيْسٌ^(٤) الْحَوْزِيُّ ذاك الثاني
 ثَوَى يُضِيءُ أَمْرُهُ ابنُ مِنْدَةَ
 كَأَحْمَدٍ^(٥) نَجَلٍ أَبِي سَمِيدِ
 الْمُخَكَّمِ الدَّرَايَةِ ابنِ فَضْلِ
 هَمَّتُهُ ثُبُوتُهُ الْمُحَرَّرَةُ
 ومثلهُ ابنُ طَاهِرٍ^(٦) الْجَمَّاعُ
 الهرويُّ ذَا فتى مَرْزُوقٍ^(٧)
 مُؤْتَمَنٌ^(٨) بَنُ أَحْمَدٍ ذَا السَّاجِي
 ثَنَاؤُهُ ذاك الزَّكِيُّ طَابَا
 أُبَيُّ^(٩) التَّرْسِيُّ ذَا الْخَطِيبِ
 كَابِنِ أَبِي الْمُظْفَرِ^(١٠) السَّمْعَانِي
 يَحْيَى^(١١) وَحَمْدُ^(١٢) الْهَمْدَانِي بَعْدَهُ
 الْحَافِظُ الْكَاسَانِي وَالْمُفِيدِ
 مَحْمُودٍ^(١٣) الصَّبَّاعِ ذاك أَمَلِ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٤٢١.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٣٥٥.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٣٦١.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٣٠٠.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٣٠٨.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٢٩٤.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٢٧٤.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٣٤٦.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٣٧١.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٣٩٥.
- (١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٢٧٦.
- (١٢) ترجمته في شذرات الذهب ٦/٥٠.
- (١٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩/٣٧٤.

ثُمَّ فَتَى سُكْرَةَ^(١) الرّوَايَةَ
وَمَاتَ فِي حَدُودِهَا مُحَمَّدٌ^(٢)
ثُمَّ الْحُسَيْنُ^(٣) الْبَغَوِيُّ الْفَرَاءُ
مِثْلُ أَبِي مُحَمَّدٍ^(٤) الرَّحَّالِ
كَالثَّالِثِ الْمُطَوِّفِ الْآفَاقِ
ابْنُ أَبِي عَلِيٍّ^(٥) الْحَدَّادِ
وْغَالِبٌ^(٦) ذَاكَ فَتَى عَطِيَّةٍ
وَبَعْدُ أَلْبُ أَرْسَلَانَ الْحَسَنِ^(٧)
وَصَاعِدٌ^(٨) ذَاكَ فَتَى سَيَّارِ
ثُمَّ أَبُو مُحَمَّدٍ^(٩) فَقِرٌّ
وَبَعْدَهُ ذَا النَّسْفِيِّ الْجَمِيلِ

يَذِرِي الرِّجَالَ ثَاقِبٌ دِرَايَةً
ابْنُ أَحْمَدَ الْجَزْكَانِي ذَا الْمُسَدَّدِ
يَفُوقُهُمْ وَزَانَهُ ثَنَاءُ
ابْنِ السَّمَرْقَنْدِيِّ الرَّضِيِّ الْحَالِ
سَلِيلِ عَبْدِ الْوَاحِدِ^(١٠) الدَّقَّاقِ
ثَبُتٌ يُفِيدُ زَائِدَ الْمُرَادِ
يَفُوقُ ثَبُتَ حَالِهِ الزَّكِيَّةِ
ابْنُ الْحُسَيْنِ ذَا الْإِمَامِ الْمُؤْتَمَنِ
ثَبُوتُهُ كَثِيرَةُ الْأَثَارِ
ذَا الشَّتْرَيْنِي كَمْ ثَوَى بِيَرٍ
ابْنُ أَبِي الْمُظْفَرِ^(١١) الْبَيْلِ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٧٦/١٩.
- (٢) ترجمته في توضيح المشتبه ٣٥٧/٢.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٣٩/١٩.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٦٥/١٩.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٧٤/١٩.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٨٦/١٩.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٨٦/١٩.
- (٨) ترجمته في شذرات الذهب ٩٧/٥.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٩٠/١٩.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٧٨/١٩.
- (١١) ترجمته في شذرات الذهب ١١٠/٦.

محمد^(١) ذا العبدري الكبير
الحسن^(٢) اليونارتري القويم
كلام عبد الغافر^(٣) المؤانس
أبدى لنا محمد^(٤) فتي الحسن
وأحمد^(٥) الغازي الرضي الشريعة
[٢٠/ و] محمد^(٦) بن أحمد بن زفرة
الحافظ التيمي إسماعيل^(٧)
ثم فتي الأنماطي^(٨) ذا المفيد
أبو المعالي المروزي الثاني
الأصبهاني أحمد^(٩) ذاك أبو
سعد ثوي معظما تقرؤوا
ثبت الحديث دزسه كثير
زاکي الكلام ثابت كريم
طاب ثناء انسبته الفارسي
الهمداني الجعفري ثبت السنن
ثبوته لحفظه بديعه
در له ثناءه المسرة
ثبت ليب هذيه الجميل
ثناءه لفضله حميد
ذاك الفتي ابن أحمد^(٩) الحلواني
سعد ثوي معظما تقرؤوا



- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٧٩/١٩.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٢١/١٩.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/٢٠.
- (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٠١/٢٠.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨/٢٠.
- (٦) ترجمته في شذرات الذهب ١٧٢/٦.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨٠/٢٠.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣٤/٢٠.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١٤/٢٠.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١٩/٢٠.

الطبقة السادسة عشرة

وأحمد^(١) البَطْرُوجِي ذَا مَلِيٍّ
 الْجَوْزَقَانِي ذَا الْحَسِينِ^(٢) وَاحْسِبِ
 كَذَا فَتَى مُحَمَّدٍ بَجَنُكُ
 كَالْمُكْثِرِ الْمَحْدَثِ الْمُصَافِحِ
 لِلْيَخْضَبِيِّ عِيَاضِ^(٣) السَّنَاءِ
 أَبُو الْوَلِيدِ يَوْسُفُ^(٤) ذَا الْأُنْدِي
 كَالْحَافِظِ الْمَوْرِخِ الْإِمَامِ
 الْمَرْوَزِيِّ مُحَمَّدُ^(٥) ذَا السَّنْجِي
 وَبَعْدَهُ مُحَمَّدُ^(٦) التَّجِيبُ
 بَرًّا ثَوَى وَبَعْدَهُ الزَّكِيُّ
 مِثَالُهُ الْعَلَّامَةُ ابْنُ الْعَرَبِيِّ^(٧)
 أَبُو الْعَلَاءِ أَحْمَدُ^(٨) فَزَّكُوا
 ذَا صَالِحِ^(٩) بَنُ شَافِعِ بْنِ صَالِحِ
 دَوَاؤُنَا مِنْ ثُبَّتِهِ الشِّفَاءِ
 ثُبَّتَا مَضَى وَفَضْلُهُ فَعْدُ
 ذَاكَ أَبُو النَّضْرِ^(١٠) الرَّضِيِّ الْفَامِي
 مِنْ حَفْظِهِ ثَبَاتُهُ فَحُجَّ
 دَاذَا أَبُو جَعْفَرِ الْأَدِيبُ

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١٦/٢٠.
- (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧٧/٢٠.
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٩٧/٢٠.
- (٤) ترجمته في شذرات الذهب ٢٢٢/٦.
- (٥) ترجمته في شذرات الذهب ٢٢٠/٦.
- (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١٢/٢٠.
- (٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢٠/٢٠.
- (٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٩٧/٢٠.
- (٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٨٤/٢٠.
- (١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٥١/٢٠.

| | |
|--|---|
| الحافظُ ابن ناصر ^(١) السَّلامي | تُبِتُ الْأَصُولَ نَافِعُ الْكَلَامِ |
| عَبْدُ الْجَلِيلِ ^(٢) لَقَّبْنَاهُ كُوتَاهُ | نَفِيسٌ تُبِتَ جَيْدُ الْمُسَاوَاهُ |
| وَشَهْرَدَارُ ^(٣) ذَا فَتَى شِيرُوِيَّةُ | حَلَا ثَنَاءُ نَقْدِهِ الْقَضِيَّةُ |
| وَبَعْدَهُ مُحَمَّدُ ^(٤) الزَّاغُولِي | ذَا الْمُرُوزِيِّ الْجَامِعُ الْأَصُولِ |
| ثُمَّ أَبُو شَجَاعٍ ^(٥) الْبِسْطَامِي | سَمَا بَعْلَمِ ثَابِتِ النَّظَامِ |
| [٢١/ظ] السَّلَفِيُّ ^(٦) الْحَافِظُ الْكَبِيرُ | عِلْمُهُ ثَابِتَةٌ وَقُورُ |



-
- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٠/٢٦٥.
 - (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٠/٣٢٩.
 - (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٠/٣٧٥.
 - (٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٠/٤٩٢.
 - (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٠/٤٥٢.
 - (٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١/٥.

الطبقة السابعة عشرة

المغربي الحافظ الأشيري
وبعدّه المحرّر المعاني
سادّ الفقيه الصائغ العساكري
ومعمر بن الفاخر المفيّد
بعد الإمام المثقّن الوقائع
عبد الرحيم الحافظ بن موسى
أبو العلاء الهمداني بعد
ثمّ فتى عساكر عليّ
ثمّ أبو موسى الرضيّ المديني
كالحنبليّ الصائغ القلايدي
كذاك موت الزاهد المجرّد
محمد بن خير الإشيلي
أبدى سماع ثبته الكبير
عبد الكريم ذا فتى السمعاني
ثناؤه ذا جامع المآثر
دروسه ثابتة سديد
ذا أحمد بن صالح بن شافع
سنيّ ثبت حرّ النفيسا
كذا ابن قزّول الإمام عدوا
إملاؤه ثناؤها عليّ
ثبت أنيل فاضل الفنون
محمد سليل عبد الواحد
الهرويّ صالح بن أحمد
كالباقداري الحافظ النبيل
محمد بن خير^(١): ابن عمر بن خليفة، كان مكثراً للغاية حافظاً متقناً مصيباً، ولم يكن له
نظير في الإتقان.

الباقداري^(٢): هو محمد بن أبي غالب بن أحمد بن مرزوق بن أحمد أبو بكر الضير، نزيل

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٨٥ / ٢١.

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤٦ / ٢١.

بغداد، وأحد الحفاظ النقاد، كان إليه المنتهى في حفظ المتون ومعرفة المحدثين، الذي عُلِّيَ الإسناد إلى ابنته ضوء الصباح^(١).

مَثُلُ الْوَلِيِّ الْعُلُوِيِّ عَلِيٍّ الشَّافِعِيِّ الزِّيْدِيِّ كَالْمَلِيِّ

علي^(٢): ابن أحمد بن محمد بن عمر بن سالم بن عبيد بن الحسن العلوي الحسيني الزيدي - ولد زيد بن علي - أبو الحسن البغدادي الشافعي أحد الحفاظ الزهاد، وكان حافظاً عالماً قدوة له مجاهدات وأحوال سنية.

كَذَا أبا المحاسنِ الدَّمَشْقِيِّ عَلَوْا ثَبَاتَ هِمَّةٍ فَفَرَّقُوا

أبا المحاسن الدمشقي^(٣): هو عمر بن علي بن الخضر بن عبد الله بن علي القرشي الزبيري الدمشقي القاضي أبو المحاسن، نزيل بغداد وهو حافظ رَحَال ثقة مأمون.

ذَاكَ فَتَى [عَبَادٍ]^(٤) الْمُؤَرَّخِ ذَا يَوْسُفَ وَخَامِسًا فَأَرَّخُوا

(١) ضوء الصباح عجبية بنت الحافظ أبي بكر محمد بن أبي غالب الباقداري سمعت من أبي الحسين بن يوسف. قال الذهبي: شيخة مسنة مشهورة. تفردت في الدنيا بالإجازة من جماعة، وسمعت من عبد الله بن منصور الموصلي، وعبد الحق اليوسفي، وجماعة، وأجاز لها مسعود الثقفي، وأبو عبد الله الرستمي، وأبو الخير الباغبان، وابن عمه أبو رشيد الباغبان، وهبة الله بن أحمد الشبلي البغدادي، ورجاء بن حامد المعداني، وغيرهم، وخرجوا لها «مشيخة» في عشرة أجزاء. وولدت في صفر سنة أربع وخمسين وخمسمائة. وكانت امرأة صالحة. توفيت في صفر، سنة سبع وأربعين وستمائة.

ترجمته في: إكمال الإكمال ٤/ ١٣٠. تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام ١٤/ ٥٨١.

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١/ ١٠٤.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١/ ١٠٥.

(٤) في المخطوط: «عباد» والمثبت هو الصواب من مصادر ترجمته. قال ابن الجزري في (غاية النهاية): بتشديد الياء آخر الحروف.

فتى عياد^(١): هو يوسف بن عبد الله بن سعيد بن جعفر^(٢) بن أبي زيد، أبو عمر الأندلسي اللبيب المقرئ الحافظ الأستاذ، أخذ القرآن عن أبي الحسن بن هذيل^(٣)، وابن الصيقل أبي مروان^(٤)، كان إماماً حافظاً وله كتاب الغاية في مراتب الرواية، وكتاب الأربعين في العبادات، وغير ذلك.

وَخَلَفُ بْنُ بِشْكُوَالِ الْقُرْطُبِيِّ ثَبَتَ حَلَّتْ عِلْمُهُ فَصَوَّبَ

خلف بن بشكوال القرطبي^(٥): عبد الملك بن مسعود بن موسى بن بشكوال بن يوسف الأنصاري الأندلسي القرطبي، محدث الأندلس ومسندها ومؤرخها كان، إماماً حافظاً مكثراً ذا فهم وإتقان، له معرفة بالعلي والنازل والتواريخ.

عَدَّ الشَّهْلِيلِي الْعَالَمَ الْأَمِينَا أَبَدَى الْعِلْمَ ثَقْفُهُ فُنُونَا

- (١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨٢/٢١.
- (٢) لم أجد «بن جعفر» في نسبه فيما اطلعت عليه من مصادر ترجمته.
- (٣) هو: علي بن محمد بن علي بن هذيل، الأستاذ أبو الحسن البلنسي إمام زاهد ثقة عالم، قرأ الكثير على أبي داود ولازمه مدة سنين؛ لأنه كان زوج أمه، فنشأ في حجره وسمع منه كتباً كثيرة، وهو أجل أصحابه وأثبتهم، صارت إليه أصول أبي داود العتيقة، وأجاز له أبو الحسين بن البياز وحازم بن محمد، وانتهت إليه رئاسة الإقراء في زمانه.
- ترجمته في: غاية النهاية في طبقات القراء ١/ ٥٧٣.
- (٤) هو: عبد الملك بن سلمة بن عبد الملك الوشقي، مولى بني أمية، أبو مروان ابن الصيقل، المتوفى ٥٤٠ هـ، جال في طلب العلم، وأخذ القراءات عن: أبي المطرف بن الوراق، وأبي زيد بن حيوة، وأبي الحسن بن شفيح، وأبي القاسم بن النحاس، ولقي: أبا محمد بن عتاب، وأبا الوليد بن رشد، وطائفة فأكثر عنهم. وتصدر ببلنسية للإقراء والنحو مدة، وكان من أهل الضبط، والفصاحة، والذكاء، حدث عنه: أبو عمر بن عياد، وأبو جعفر بن نصرون، وأبو بكر بن هذيل، وأبو عبد الله بن نوح الغافقي، وتوفي كهلاً. ترجمته في: تاريخ الإسلام وَوَفِيَاتِ الْمَشَاهِيرِ وَالْأَعْلَامِ ١١/ ٧٣١.
- (٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١/ ١٣٩.

السهيلي^(١): هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن أصبغ بن حسين بن سعدون بن رضوان بن فتوح الخثعمي الأندلسي المالقي أبو القاسم السهيلي الضرير الحافظ العلامة، كان أحد الحفاظ البلغاء والعلماء الأذكياء صاحب اختراعات واستنباطات وفنون ورتوت^(٢) وعلم بالتفسير، وله شعر كثير ومصنفات حسنة وأضر^(٣) قبل موته بإحدى وأربعين سنة.

مثِلُ عبدِ الحقِّ ذا النبيلِ الحافظِ العَلامةِ الإشبيلي

عبد الحق^(٤): ابن عبد الرحمن بن عبد البر بن عتيق بن سعيد الأزدي الإشبيلي أبو محمد الخراط، الحافظ العلامة، كان زاهدًا ملازمًا للسنة معروفًا بذلك، وصنف تصانيف عديدة وتأليف مفيدة، منها: الجمع بين الصحيحين.

[٢١/و] محمدٌ ذا الخِرقي القاشاني ثبوتهُ في جَمعِها المعاني

القاشاني^(٥): ابن أبي فضل أبو بكر، ثقة فاضل نبيل.

الحازميُّ درُّهُ فَنُونُ ثبُتْ كذاكَ ابنِ حُبَيْشٍ صُونُوا

الحازمي^(٦): محمد بن موسى الهمداني أبو بكر ثقة مأمون.

ابن حبّيش^(٧): هو عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله بن يوسف الأنصاري الأندلسي المرّي نزيل مرسية، أبو القاسم بن حبّيش، وحبّيش خاله نسب إليه، كان محققًا عارفًا نقادًا.

(١) ترجمته في وفيات الأعيان ٣/١٤٣.

(٢) جمع الرّت: الرئيس من الرجال في الشرف والعطاء، وهؤلاء رتوت البلد. لسان العرب (رت ت).

(٣) أي: كف بصره. اللسان (ض ر ر).

(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١/١٩٨.

(٥) ترجمته في شذرات الذهب ٦/٤٥٤.

(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١/١٦٧.

(٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١/١١٨.

بعدُ الفتى الرَّحَّالُ الْمُجَازِي ذا يوسُفُ بنُ أحمدَ الشَّيرَازِي

يوسف بن أحمد الشيرازي^(٨): كان حافظاً نقاداً شيخ الصوفية ببغداد.

ثمَّ أبو المواهبِ ابنِ صَصْرَى ثابتُهم فَقَاهَةٌ وَخُبْرَا

ابن صصري^(٩): الحسن بن هبة الله الدمشقي حافظ.

مثالُه مُحَمَّدُ بنُ الجَدِّ صَفَتْ بُبُوْتُ ابنِ الفَخَّارِ جُدُّ

محمد بن الجد^(١٠): ابن عبد الله الإشبيلي، أبو بكر ثقة.

ابن الفخار^(١١): هو محمد بن إبراهيم بن خلف بن أحمد الأنصاري أبو عبد الله بن الفخار

بالتشديد، كان ثقة مأموناً.

بعدُ أبو محمدٍ ذا المُقَرِّي الصالحُ الأندلسي الحَجْرِي

المقري^(١٢): هو عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن عبيد الله الحَجْرِي^(١٣) الأندلسي

المريبي أبو محمد بن عبد الله، كان غاية في الورع والصلاح والعدالة، برع في هذا الشأن.

ثمَّ فتى الجُوزِيّ ذا النَبِيلُ زَكَا ثَنَاءُ صِيَتِهِ الجمِيلُ

فتى الجوزي^(١٤): هو عبد الرحمن بن علي بن محمد بن علي بن عبد الله بن عبد الله

حمادي بن أحمد بن محمد القرشي التميمي الثبت البغدادي الحنبلي أبو الفرج بن الجوزي،

(٨) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١/٢٣٩.

(٩) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١/٢٦٤.

(١٠) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١/١٧٧.

(١١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١/٢٤١.

(١٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١/٢٥١.

(١٣) نسبة إلى حجر بن ذي رعن.

(١٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١/٣٦٥.

الإمام العلامة عالم العراق وواعظ الآفاق، كتب وصنف ما لا يوصف، كتب بأصبعيه ألفي كتاب، وتاب على يديه مائة ألف وأناب، وهدي على يديه عشر ومائة ألف من الأنام، وله المصنفات الشهيرة على أنواع من العلوم كثيرة.

وبعدَهُ الحَرَاني ذَا حَمَّادُ أَبُو الثَّنَاءِ التَّاجِرُ الجَوَادُ
الحراني^(١): ابن هبة الله بن حماد بن فضيل الحراني أبو الثناء التاجر، كان حافظًا مشهورًا من الأعيان وله تاريخ لبلدة حران.

ثُمَّ الْفَتَى إِسْمَاعِيلُ ذَا الْفَاشَانِي ثَبْتُ صَدُوقٌ طَيِّبُ اللِّسَانِ
إسماعيل الفاشاني^(٢): ابن محمد بن محمد بن يوسف بن محمد بن الخليل الفاشاني المروزي أبو القاسم بن أبي نصر، كان عالمًا فاضلاً حافظًا من المكثرين.



(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٥٨/٢١.

(٢) ترجمته في شذرات الذهب ٥٥٢/٦.

الطبقة الثامنة عشرة

عبدُ الغنيِّ المقدسي خبيرٌ والقاسمُ العساكري الكبيرُ

عبد الغني المقدسي^(١): ابن عبد الواحد بن علي بن سرور بن رافع بن حسن بن جعفر المقدسي الجماعيلي ثم الدمشقي الحنبلي أبو محمد، كان حافظًا كبيرًا محدث الإسلام وأحد الأئمة المبرزين الأعلام، ذا ورع وعبادة وتمسك بالآثار، وأمر بالمعروف ونهي عن المنكر، له كتاب المصباح في ثمانية وأربعين جزءًا وغيره من المصنفات.

العساكري^(٢): ابن علي بن هبة الله بن عبد الله بن الحسين الدمشقي أبو محمد ابن الحافظ أبي القاسم بن عساكر، كان محدثًا فهِمَا مليح المعرفة حسن الحال.

جيلُهم خَيْرُهُمُ ذاكُ أبو بكر بن عبد القادر المَهْدَبُ

أبو بكر بن عبد القادر^(٣): هو عبد الرزاق ابن شيخ الإسلام القدوة عبد القادر بن صالح الجيلي، الحافظ الثقة، محدث بغداد، كان حافظًا ثقة ناقدًا.

كالمُقَرِّئِ المُمائِلِ الأماثلِ ذاكُ الفتى عليُّ بنُ فاضلٍ

علي بن فاضل^(٤): ابن سعد الله الصوري عالم المصريين أبو الحسن، كتب الكثير عن الأعيان، فارس في هذا الشأن.

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٤٣/٢١.

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٠٥/٢١.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤٢٦/٢١.

(٤) ترجمته في غاية النهاية في طبقات القراء ٥٦٨/١.

ثُمَّ فَتَى سُكَيْنَةَ الْبَغْدَادِي خِلَالَهُ زَهَادَةُ الْمُبَادِ

فتى سكينه^(١): هو عبد الوهاب بن علي بن عبيد الله البغدادي الصوفي أبو أحمد الحافظ مسند العراق، كان شيخ العراق في الحديث والزهادة، كثير التلاوة والذكر والعبادة.

طَابَ ابْنُ عَاتٍ خَبْرَةً فِدَارٍ كَذَا أَبُو نِزَارٍ الذُّمَارِي

ابن عات^(٢): هو أحمد بن هارون بن أحمد بن جعفر بن عات الثَّقَري الشاطبي أبو عمر، الحافظ مشهور بحفظ الأسانيد وسرد المتون، زاهد ورع حافظ ثقة مأمون.

أَبُو نِزَارٍ الذُّمَارِي^(٣): هو ربيعة بن الحسن الحضرمي الصنعاني أبو نزار، الحافظ الفقيه الشافعي، كان إماماً حافظاً فقيهاً ماهراً لغوياً أديباً شاعراً.

مِثْلُ الْفَتَى عَلِيِّ الْحَمَامِيِّ^(٤) سَلِيلُ يَحْيَى الْفَاضِلِ الْإِمَامِ

مَحَمَّدُ الْمُرْسِيُّ ذَا الثُّجَيْبِي يَزُوي خِطَابَ الْمُصْطَفَى الْحَبِيبِ

محمد المرسي^(٥): ابن عبد الرحمن بن علي بن محمد بن سليمان أبو عبد الله التجيبي، محدث تَلَمَّسَان^(٦)، كان من الحفاظ المعدلين المسندين.

ثُمَّ الْخَطِيبُ الْمَالِقِيُّ ذَاكَ أَبُو بَكْرٍ أَتَى خَطِيبُهُمْ يُؤَدِّبُ

أبو بكر^(٧): هو عبد الله بن الحسن بن أحمد الأنصاري أبو بكر ابن القرطبي الخطيب،

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٠٢ / ٢١.

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٣ / ٢٢.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤ / ٢٢.

(٤) هو: أبو الحسن علي بن يحيى الحماني، ترجمته في شذرات الذهب ٧٠ / ٧.

(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٤ / ٢٢.

(٦) بكسرتين، وسكون الميم، وسين مهملة: مدينة عظيمة قديمة، كانت قاعدة المغرب الأوسط وما تزال من أكبر مدن الجزائر. وينسب إليها عدد من العلماء والمتصوفة. معجم البلدان ٢ / ٤٤.

(٧) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٩ / ٢٢.

كان إمامًا من الثقات.

مِثَالُهُ ابْنُ الْأَخْضَرِ الْمَلِيّ كَذَا فَتَى مُفَضَّلٍ عَلِيٍّ

ابن الأخضر^(١): هو عبد العزيز بن محمود بن المبارك الجناذدي، ثم البغدادي أبو محمد بن الأخضر، الحافظ مسند العراق، كان حافظًا مكثرًا ذا إتقان ثقة مأمونًا، مصنفًا فنونًا، له كتاب الإصابة في ذكر الصحابة أبناء الصحابة.

علي^(٢): ابن مفرج بن حاتم بن حسن بن جعفر أبو الحسن المقدسي الإسكندراني المالكي نزيل مصر، حافظ ثقة علامة.

وَعُدَّ عَبْدَ الْقَادِرِ الرَّهَآوِي خَيْرَهُمْ بِفَضْلِهِ يُسَاوِي

عبد القادر^(٣): ابن عبد الله أبو محمد الرهاوي الحنبلي، محدث الجزيرة، كان مولى لبعض التجار فأعتقه، وطلب العلم وعني بهذا الشأن، كان حافظًا متقنًا عجيبًا كثير التصانيف زاهدًا صالحًا مهيبًا له: كتاب الأربعين المتباينة الإسناد والبلاد ما سبقه إليه محدث ولا لحقه أحد في ذلك ولا كاد.

كَذَا أَبُو مُحَمَّدٍ ذَا الْأُنْدِي سَلِيلُ حَوْطِ اللَّهِ ذَاكَ عَدُّ

أبو محمد^(٤): عبد الله بن سليمان بن داود بن حوط الله أبو محمد الأنصاري الحارثي الأندلسي الأندلي إمام، حافظ [ذو]^(٥) فنون.

[٢٥/ظ] ثُمَّ فَتَى عَبْدُ الْغَنِيِّ الْعِزُّ خَيْرُهُ جَمِيلُهُ تَعِزُّ

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣١/٢٢.

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٦٦/٢٢.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧١/٢٢.

(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٤١/٢٢.

(٥) في المخطوط: «ذا» والمثبت هو الصواب.

فتى عبد الغني^(١): هو محمد بن عبد الغني بن عبد الواحد بن علي بن سرور المقدسي الصالحي المنعوت بالعز كان ثقة من أئمة المسلمين.

وَبَعْدَهُ الْقَيْسِيُّ الْإِمَامُ الشَّاطِئِي ذَاكَ الْبَلَنْسِيُّ أَحْمَدُ بْنُ وَاجِبِ
البلنسي أحمد بن واجب^(٢): هو أحمد بن محمد بن عمر بن محمد بن واجب القيسي
البلنسي أبو الخطاب، كان بشرقي الأندلس حامل راية الرواية.

الْبُنْدَنِيْجِيُّ أَحْمَدُ الْمَعْدَلُ هُوَ الرَّضِيُّ خَبْرَةٌ يُعْلَلُ
المعدل^(٣): هو أحمد بن أحمد بن أحمد بن كرم أبو العباس المعدل، محدث بغداد كان
حافظًا مكثراً غير عمدة، رماه ابن الأخرص^(٤) وكذبه، وقبلة غيره.

ثُمَّ فَتَى هِلَالَةَ الطَّبِيرِي يَفُوحُ زَهْرُ خُبْرِهِ الْكَثِيرِ
فتى هلاله الطبري^(٥): هو عبد العزيز بن الحسين، حافظ نقاد مجود.

عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ النَّفِيسِ بَعْدَهُ ذَاكَ أَبُو نَصْرِ الشَّهِيدُ عُدَّةُ
عبد الرحيم النفيس^(٦): ابن أبي جعفر النفيس بن هبة الله بن وهبان الحنبلي أبو نصر، أخذ
عن جم غفير ولم يحدث إلا باليسير، حمل له على يديه التتر بخوارزم الشهادة.

مِثَالُهُ الْمَفْقُودُ ذَا الشَّيْبَانِي عَبْدُ الْعَزِيزِ اللَّيْنُ الْمُبَانِي
عبد العزيز^(٧): ابن عبد الملك أبو محمد الشيباني الدمشقي [تكلم]^(٨) ابن النجار في

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢/ ٤٢. (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢/ ٤٤.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢/ ٦٤. (٤) سبقت ترجمته قبل خمسة أبيات.

(٥) ترجمته في شذرات الذهب ٧/ ١٣٩.

(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢/ ١٨٤.

(٧) ترجمته في ميزان الاعتدال ٢/ ٦٣١.

(٨) ليست في المخطوط، وزيدت من مصدر التخريج.

رتبته وعدم تحريره في الحديث، وفُقِدَ بنيسابور لما دخلتها التتار.

ثُمَّ فَتَى الْحُصْرِيِّ سَمَّ نَصْرًا يروي الكثير طَيَّبُوهُ خُبْرًا

فتى الحصري^(١): هو نصر بن محمد بن علي البغدادي الحنبلي أبو الفتوح بن أبي الفرج، نزيل مكة وإمام الحرم، كان حافظاً مقرباً نبيلاً مفيداً من العباد.

كَالْغَافِقِيِّ الْحَافِظِ الصَّحَّاحِ ذَاكَ ابْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ الْمَلَّاحِي

عبد الواحد الملاحي^(٢): هو محمد بن عبد الواحد بن إبراهيم بن مفرج الغافقي الأندلسي الغرناطي أبو القاسم، كان إماماً حافظاً مكثراً من الأثبات.

كَذَا أَبُو الطَّاهِرِ إِسْمَاعِيلُ سَلِيلُ الْأَنْطَاطِي الرَّضِيِّ النَّبِيلُ

أبو الطاهر إسماعيل^(٣): ابن عبد الله بن عبد المحسن المصري الشافعي أبو الطاهر الحافظ، مفيد الشام كان حافظاً ذا همة ونصرة واجتهاد وسماحة، أوى إلى مضجعه في عافية فأصبح لا يقدر على الكلام أياماً إلى أن مات.

الْمَقْدِسِيُّ أَحْمَدُ الْبُخَارِي جَنَى خِيَارِ كُتُبِنَا الْكِبَارِ

أحمد البخاري^(٤): هو ابن عبد الواحد بن أحمد السعدي المقدسي الملقب بالبخاري، كان في علومه لا يسبق ولا يجارى.

مَحَمَّدٌ فَتَى النَّفِيسِ كَاتِبُ خِلَالِهِ زَاكِيَةٌ فَصَاحِبُوَا

النفيس^(٥): هو محمد بن منجب أبو عبد الله الرزاز الكاتب البغدادي، ينعت بالنجم كان من الحفاظ المعدودين.

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢/ ١٦٥. (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢/ ١٦٢.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢/ ١٧٣.

(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢/ ٢٥٥.

(٥) ترجمته في التكملة لوفيات النقلة ٣/ ٢٦٥.

مثل الأصيل الجامع المنافع محمد بن أحمد بن شافع
محمد بن أحمد^(١): ابن صالح بن شافع بن صالح أبو المعالي الجيلي البغدادي، كان حافظًا مكثراً ثقة.

وَفِي أَوْلَاءٍ عِدَّةٍ مُحَرَّرَةٌ وَإِنْ أَتَتْ وَفَائِهِمْ مُؤَخَّرَةٌ
كَفَعَلٍ بَعْضٍ فِيهِمْ فَعَلْتُ أَدَخَلْتُهُمْ فِيمَنْ مَضَى فَقُلْتُ^(٢)
حَوَى فَتَى مُحَمَّدٍ الْقَطَّانِ كِتَابَةَ خَيْرَةِ الْمَعَانِي
فتى محمد القطان^(٣): هو علي بن محمد بن عبد الملك بن يحيى بن إبراهيم الحميري
الكتامي الفاسي أبو الحسن قاضي الجماعة، كان حافظاً ثقة مأموناً لكن نقت عليه أغراض
في قضاياها - فيما ذكر ابن مسدي^(٤) - انتهكت له فيها.....

- (١) ترجمته في التكملة لوفيات النقلة ٣/ ٢٦٤.
- (٢) قال المؤلف في التبيان لبديعة البيان لوحة ١٧٥: «قولي: كفعل بعض، المراد به الحافظ أبو عبد الله الذهبي - رحمة الله - فإنه ذكر غالب من يأتي ذكره في طبقة عبد الغني المقدسي، ومن جرى مجراه، ومن حقهم أن يكونوا طبقة برأسها من الرواة لتفاوتهم عن أولئك في الأخذ والوفاء، ومعنى البيتين: أن يكون رجال هذه الطبقة من الرواة عدة مشهورة يصلح أن يكونوا طبقة تلي هذه المذكورة، لكنني أدخلتهم في المذكورين كما فعل بعض المطبقين، ولفعله ملت فعزمت وقلت».
- (٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢/ ٣٠٦.
- (٤) ابن مسدي (٥٩٩ - ٦٦٣ هـ / ١٢٠٢ - ١٢٦٥ م) هو: محمد بن يوسف بن موسى الأزدي المهلي، أبو بكر، جمال الدين الأندلسي المعروف بابن مسدي، من حفاظ الحديث المصنفين فيه، المؤرخين لرجالهم. أصله من غرناطة. رحل منها بعد سنة ٦٢٠ وقرأ على بعض علماء تلمسان وتونس وحلب ودمشق، وسكن مصر، ثم جاور بمكة، وقتل فيها غيلة. قال العسقلاني: كان من بحور العلم، ومن كبار الحفاظ، له أوهام وفيه تشيع، وكان في لسانه زهو، قل أن ينجو منه أحد. وقال الذهبي: كان يدخل إلى الزيدية بمكة فولوه خطابة الحرم، وأكثر كتبه عندهم. وأخذ عليه أنه تكلم في أم المؤمنين عائشة. من كتبه (المسند الغريب) جمع فيه مذاهب علماء الحديث، و(معجم) ترجم به شيوخه، في ثلاثة مجلدات كبار، و(الأربعون المختارة في فضل الحج والزياره) =

أعراض^(١).

بعدُ فتى عبد الغنيّ المقدسي ذاك أبو موسى الجمال فاقبس

فتى عبد الغني المقدسي^(٢): أبو عبد الله بن عبد الغني بن عبد الواحد بن علي بن سرور المقدسي الصالح أبي موسى المنعوت بالجمال، كان حافظاً فقيها ثقة متقناً ديناً نبها ذا ورع ومجاهدة.

مثل فتى عبد الغني محمد الزاهد ابن نقطة المسدد

فتى عبد الغني^(٣): أي عبد الغني بن أبي بكر بن شجاع البغدادي الحنبلي أبو بكر بن نقطة، محدث العراق، كان إماماً زاهداً وفي المتقين^(٤) متقشفاً من الصالحين.

ثم علي بن الأثير العز له خصال الرؤسا عزوا

علي بن الأثير^(٥): ابن محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري أبو الحسن بن الأثير بن المكرم، المنعوت بالعز، كان حافظاً نساباً أخبارياً لغوياً من البلغاء، كثير الفضائل بيته مجمع الفضائل.

مثاله المخصّل الفنون الفاضل ابن الحاجب الأميني

= و(المسلسلات) في الحديث.

ترجمته في: الرسالة المستطرفة ٦٢، وتذكرة الحفاظ ٢٣٢/٤، ونفح الطيب ٣٨١/١، والنجوم ٢٢٨/٦، وميزان الاعتدال ١٥١/٣، ولسان الميزان ٤٣٧/٥.

(١) سير أعلام النبلاء ٣٠٦/٢٢.

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣١٧/٢٢.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٤٧/٢٢.

(٤) كذا في المخطوط، ولعلها: «المتقين».

(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٥٣/٢٢.

ابن الحاجب^(١): هو عمر بن محمد بن منصور بن مسرور، أبو الفتح بن الحاجب الأمين المحدث الحافظ كبير الرجال، كان حافظاً ذكياً، قل من ينجب مثله في عصره من المحدثين.

ثُمَّ أَبُو مُوسَى الرَّعِينِي عِيسَى خَيْرٌ لَهُ بِضَبْطِهِ النَّفِيسَا
الرعيني عيسى^(٢): ابن سليمان بن عبد الله الرعيني أبو موسى الأندلسي المالقي الرندي، كان حافظاً متقناً أديباً نبيلًا.

[٢٢/و] وَعُمَرُ بْنُ دِحْيَةَ خَيْرٌ جَوَالُهُمْ لِيَنَّهُ الْكَثِيرُ
عمر بن دحية^(٣): هو عمر بن علي بن محمد الجميل بن فرج بن خلف الأندلسي الداني أبو الخطاب بن دحية الكلبي، ظاهري^(٤) المذهب كثير الوقعة في الأئمة.

بَعْدُ سُلَيْمَانُ [أَبُو] الرَّبِيعِ ذَاكَ الْكَلَاْعِي النَّاطِمُ الْبَدِيعِ

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢ / ٣٧٠.

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣ / ٢٢.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٢ / ٣٨٩.

(٤) أهل الظاهر أصحاب المذهب الظاهري الذي نشأ على يد الفقيه البغدادي داود بن علي (المولود سنة ٢٠٢هـ) وبلغ ذروته بالمغرب على يد ابن حزم (المتوفى عام ٤٥٦هـ) وهو يمثل مع الحنابلة النزعة النصية حيث يقرر أن المصدر الفقهي هو النصوص فلا رأي في حكم من أحكام الشرع، ونفى المعتنقون لهذا المذهب الرأي بكل أنواعه فلم يأخذوا بالقياس ولا بالاستحسان ولا بالمصالح المرسلة ولا الذرائع بل أخذوا بالنصوص وحدها، وإذا لم يكن النص أخذوا بحكم الاستصحاب الذي هو الإباحة الأصلية، وقد قرروا أحكاماً كثيرة خالفوا بها سائر الفقهاء.
الإمام محمد أبو زهرة: تاريخ المذاهب الإسلامية ص ٥٤٤، الدكتور: حسن الشافعي: المدخل إلى دراسة علم الكلام ص ٨١.

(٥) في المخطوط: «ابن» والمثبت من شرح الشيخ، وهو الصواب.

سليمان^(١): هو سليمان بن موسى بن سالم بن حسان الحميري البلنسي أبو الربيع الكلاعي، كان حافظاً ثقة إماماً.

محمّد بنُ يوسفَ البِزْزَالِي وَخَى لِعِلْمِ خَيْرَةِ الرِّجَالِ
محمد بن يوسف^(٢): ابن محمد بن أبي يدّاس الإشبيلي أبو عبد الله المنعوت بالزكي، كان إماماً حافظاً رحالاً من المكثرين.

كابنِ أَبِي الْمُعَمَّرِ التَّبْرِيزِي وابنِ صُقَيْرِ يَوْسُفَ الْمُجِيرِ
ابن أبي المعمر^(٣): هو بَدَل بن أبي المعمر بن أسيد التبريزي أبو الخير، كان حافظاً ومشهوراً ثقة.

يوسف^(٤): ابن عمر بن صقير، ويقال بالسين أيضاً الواسطي، كان من الحفاظ الأعيان.
والرابعُ المصنّفُ الفُنُونِ محمّدٌ ذاك فَتَى خَلْفُونِ
محمد^(٥): هو ابن إسماعيل بن محمد بن خلفون أبو بكر الأزدي الأندلسي الأوثبي، كان حافظاً متقناً للأسانيد والأخبار مصنفًا.

بعدهُم فَتَى الدُّبَيْثِي الوَاسِطِي مَثَلُ فَتَى الرُّومِيَّةِ المُرَابِطِ
فتى الديبثي^(٦): هو محمد بن سعيد بن يحيى بن علي بن حجاج أبو عبد الله بن الديبثي الواسطي، مؤرخ العراق، كان من الحفاظ النقاد المؤرخين مع الديانة وحسن الطريقة مع الأصحاب.

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣/ ١٣٤. (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣/ ٥٥.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣/ ٦٢.

(٤) ترجمته في شذرات الذهب ٣/ ٣١٩.

(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣/ ٧١.

(٦) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣/ ٦٨.

الزهري النباتي أبو العباس ابن الرومية، كان حافظًا صالحًا مصنفًا من الأئبات ظاهري
المذهب مع ورع، وكان يحترف من الصيدلة لمعرفة الجيدة بالنبات.



الطبقة التاسعة عشرة

ثُمَّ حَفِيدُ الْأَزْهَرِ إِبْرَاهِيمُ أَنَالَهُ مِنْ خَيْرِهِ الرَّحِيمُ
حفيد الأزهر إبراهيم^(١): هو إبراهيم بن محمد الأزهر بن أحمد العراقي الحنبلي أبو إسحاق الصريفي، كان حافظًا ذا صدق وإتقان واسع الرواية.

وَبَعْدَهُ ابْنُ طَيْلَسَانَ الْقَاسِمُ الْقُرْطُبِيُّ الْمَالِقِيُّ الْعَالِمُ
ابن طيلسان^(٢): هو القاسم بن محمد بن أحمد بن محمد بن سليمان الأنصاري القرطبي، نزيل مالقة أبو القاسم، كان حافظًا مصنفًا إمامًا في العربية والقراءة.

وَأَحْمَدُ بْنُ الْجَوْهَرِيِّ النَّبْهَانِي جَمَالُهُ مِنْ خُبْرَةِ الْمَعَانِي
أحمد^(٣): ابن محمود بن إبراهيم بن نبهان الدمشقي أبو العباس، كان ثقة ذكيًا مفيد الجماعة^(٤)، أنفق ميراثه في طلب العلم.

شِبْهُ الْفَتَى الْمُؤَرِّخِ الْخِيَارِ مُحَمَّدٌ ذَاكَ فَتَى النَّجَّارِ
محمد^(٥): ابن محمود بن الحسن بن هبة الله بن محاسن البغدادي أبو عبد الله، أحد الحفاظ الكبار، كانت رحلته سبعًا وعشرين سنة، له كتب كثيرة منها ذيله لتاريخ [بغداد]^(٦)

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣/ ٨٩. (٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣/ ١١٤.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣/ ٢٦٤.

(٤) في السير: «مفيد الشام».

(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣/ ١٣١.

(٦) ليست في المخطوط، واستدركتها من مصادر ترجمته، حيث ذكر المترجمون له أن له ذيلًا على تاريخ بغداد.

سنة عشر مجلدًا.

كَالثَّالِثِ التَّنْذِبِ الْجَلِيِّ الرَّدِّ ذَا أَحْمَدُ السَّيْفُ سَلِيلُ الْمَجْدِ

أحمد^(١): ابن عيسى بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي الصالحي الحنبلي السيف، ابن المجد، ابن العلامة موفق الدين، كان حافظًا بارعًا فقيهاً، مات ابن ثمان وثلاثين سنة، صنف في الرد على ابن طاهر^(٢) في إباحة السماع مصنفًا كبيرًا.

مِثْلُ ابْنِ عَبْدِ الْوَاحِدِ الضَّيَاءِ وَابْنِ الصَّلَاحِ الْكَامِلِ الْبَهَاءِ

ابن عبد الواحد^(٣): هو محمد بن عبد الواحد بن أحمد بن عبد الرحمن بن إسماعيل بن منصور السعدي المقدسي ثم الصالحي الحنبلي أبو عبد الله، محدث الشام وأحد الأئمة الأعلام، كان حافظًا علمًا حجةً وحيدًا ناقدًا نبيلًا عمدة.

ابن الصلاح^(٤): هو عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان بن موسى بن نصر الكردي النصري الشهرزوري الموصلية الشافعية الحافظ الإمام شيخ الإسلام أبو عمرو، كان أحد الأئمة الحفاظ المبرزين والعلماء الفقهاء المتبحرين مع الثقة والصيانة والطريقة الحميدة.

كَذَا فَتَى الْمُقَرَّبِ الْمُتَابِعِ وَالتَّاجِ نَجْلُ الْقُرْطُبِيِّ السَّابِعِ

المقرب^(٥): هو عبد الرحمن بن مقرب بن عبد الكريم أبو القاسم الكندي الإسكندري المنعوت بالجلال، كان أحد الحفاظ الأمثال.

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١١٨/٢٣.

(٢) أبو الفضل محمد بن طاهر المقدسي، ابن القيسراني المتوفى سنة ٥٠٧ هـ، رحل في طلب الحديث إلى الأقطار، وصنف كثيرا، وكان حافظًا متقنًا متفنتًا حسن التصنيف. ترجمته في سير أعلام النبلاء: ٢٣/٢١.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٢٦/٢٣.

(٤) ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٤٠/٢٣.

(٥) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١٥/٢٣.

نجل القرطبي^(١): هو محمد بن جعفر بن علي بن أبي بكر بن إسماعيل القرطبي أبو الحسن الحافظ المفيد بجامع الكلاسة بدمشق المنعوت بالتاج، كان حافظاً مشهوراً وإماماً مكثراً مذكوراً.

مَحَمَّدُ ذَا اللَّارِدِي الْوَفَاءُ خَمَّنَهَا وَقُرْبَهَا مَمَاتُ

محمد^(٢): هو محمد بن عتيق بن علي التجيبي الأندلسي الغرناطي أبو عبد الله من حصن لاردة بالأندلس، له مصنفات عديدة منها: أنواح الصباح في الجمع بين الكتب الستة الصحاح، المسالك النورية في المقامات الصوفية، وغيرهما.

ثُمَّ أَبُو حَجَّاجِ الْكَبِيرُ فَتَى خَلِيلٍ مُذْ حَلَا خَيْرُ

أبو حجاج^(٣): يوسف بن خليل بن قراجا بن عبد الله الدمشقي نزيل حلب أبو الحجاج، محدث الشام كان من الأئمة الحفاظ المكثرين الرحالين، بل هو من أوحدهم فضلاً ومن أوسعهم رحلة وكتابة ونقلًا.

عَبْدُ السَّلَامِ ذَا فَتَى تَيْمِيَّةَ بِحَفْظِهِ خَيْرَتُهُ نَقِيَّةَ

عبد السلام^(٤): هذا الجد مشهور.

ثُمَّ فَتَى شَهَاوَرِ نَفِيسُ ذَا الْأَسَدِيِّ خَصَالُهُ دُرُوسُ

فتى شهاور^(٥): هو عبد الله بن محمد بن شاهاور بن أنوشروان بن أبي النجيب الرازي، له فضل غزير، كان من أصحاب المقامات والكرامات والآثار.

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣/ ٢١٧.

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣/ ٢٥٧.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣/ ١٥١.

(٤) هو أبو البركات عبد السلام بن عبد الله بن الخضر. ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣/ ٢٩١.

(٥) ترجمته في العبر ٥/ ٢١٨.

ثُمَّ أَبُو مُحَمَّدٍ الْيَلْدَانِي نَمَى هُدَاهُ خَيْرُهُ الْبَيَانِ

أبو محمد اليلداني^(١): هو عبد الرحمن بن أبي الفهم بن عبد المنعم بن عبد الله بن محمد بن أحمد بن عباس القرشي الدمشقي أبو محمد اليلداني الشافعي، كان من الحفاظ المكثرين والأثبت المتقنين.

[٢٣/ظ] عَبْدُ الْعَظِيمِ الْمُنْذِرِيُّ الرَّكِّي خَيْرُهُ نَافِعُهُ وَفِي

عبد العظيم^(٢): ابن عبد القوي بن عبد الله بن سلامة بن سعد أبو محمد الشامي ثم المصري المنعوت بالزكي، كان حافظاً كبيراً حجة ثقة عمدة له كتاب التريغ والترهيب، والتكملة لوفيات النقلة.

وَبَعْدَهُ الْبَكْرِيُّ ذَا الْمُنِيفِ الْحَسَنُ الْمُخَرَّجُ الضَّعِيفُ

البكري^(٣): هو الحسن بن محمد بن محمد بن محمد بن عمرو بن محمد القرشي التيمي البكري النيسابوري ثم الدمشقي الصدفي أبو علي الحافظ، كان مفيداً رحالة وهّاه غير واحد.

مُحَمَّدُ الْيُونِنِيُّ ذَا الْفَقِيهِ خَيْرُهُمْ حَافِظُهُمْ نَبِيْهُ

محمد اليونيني^(٤): ابن أحمد بن محمد بن عبد الله بن حسين بن أحمد بن علي اليونيني البعلبكي الحنبلي الشيخ الفقيه الحافظ القدوة، كان أحد الأئمة الحفاظ النقاد صاحب كرامات وأحوال، لبس خرقة الصوفية من الشيخ عبد الله البطائحي عن الشيخ عبد القادر.

مِثْلُ الْبَلِيغِ الْكَاتِبِ الْخِيَارِ مُحَمَّدٍ ذَاكَ فَتَى الْأَبَّارِ

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣١١/٢٣.

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣١٩/٢٣.

(٣) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣٢٦/٢٣.

(٤) ترجمته في تاريخ الإسلام ٨٨٩/١٤.

فتى الأبار^(١): هو محمد بن عبد الله القضاعي الأندلسي البلنسي أبو عبد الله الأبار، كان حافظاً علامة.

والثالثُ الْمُقَدَّمُ الْمُفِيدُ الْقُدُوَّةُ الْبَاخِرُزِي ذَا سَعِيدٍ
سعيد^(٢): ابن المطهر أبو المعالي الباخري، كان إماماً حافظاً قدوة [عارياً]^(٣) من الأمثال.
الرَّسْعَنِيُّ النَّازِمُ الْمُفَسِّرُ خِصَالُهُ أَثِيلَةٌ سَتُذَكَّرُ
الرسعني^(٤): هو عبد الرزاق بن رزق الله بن أبي بكر بن خلف الجزري أبو محمد
الحنبلي، صاحب التفسير، كان عالم الجزيرة ذا فنون وسنن.

[بَعْدُ أَبُو حَسَنِ]^(٥) الْعَطَّارُ يَحْيَى الرَّشِيدُ الْأُمَوِي الْخِيَّارُ
يحيى الرشيد^(٦): هو ابن علي بن عبد الله بن علي بن مفرج القرشي الأموي النابلسي ثم
المصري أبو محمد الرشيد، كان ثقة عمدة.

مُحَمَّدُ بْنُ يَوْسُفَ بْنِ مَسْدِي جَلَا سَنَاهُ خِبْرَةٌ فَاسِدٌ
محمد بن يوسف بن مسدي^(٧): الأزدي المهلب الأندلسي الغرناطي أبو بكر، وقيل:
أبو المكارم، كان حافظاً علامة ذا رحلة واسعة ودراية، شاع منه التشيع، جاور بمكة وقتل
فيها غيلة.

(١) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣/ ٣٣٦.

(٢) ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٣/ ٣٦٣.

(٣) في المخطوط: «عار» وأثبت الجادة.

(٤) ترجمته في شذرات الذهب ٧/ ٥٢٩.

(٥) في المخطوط: «وبعد أبو الحسين»، والمثبت من نشرة بديعة البيان بتحقيق أكرم البوشي.

(٦) ترجمته في شذرات الذهب ٧/ ٥٤٠.

(٧) ترجمته في شذرات الذهب ٧/ ٥٤٠.

وخالد النَّابِلْسِي الْقَوِيمُ كذا فتى الْكَمَادِ إِبْرَاهِيمُ

خالد النابلسي^(١): ابن يوسف بن سعد أبو البقاء النابلسي الدمشقي، كان حافظاً.

إبراهيم^(٢): ابن محمد بن أحمد بن هارون المرادي السبتي أبو إسحاق بن الكمّاد، كان حافظ زمانه، لم يكن له في عصره مثيل، كانت معيشته من تفقدات أهل الخير وهداياهم إلى أن مات.

ثُمَّ أَبُو شَامَةِ الْإِمَامُ سَنِيَّتُهُمْ خَالِصُهُمْ هُمَامُ

أبو شامة^(٣): عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم بن عثمان المقدسي ثم الدمشقي الشافعي أبو القاسم شيخ القراء وعالم العلماء كان حافظاً ثقة علامة مجتهداً ذا فنون.

وِيُوسُفُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ بَدْرٍ خَيْرًا أَفَادَ عِلْمُهُ فَقِرُّ

يوسف^(٤): ابن الحسن بن مفرج أبو المظفر النابلسي الدمشقي الشافعي، كان حافظاً مكثراً بارعاً ثقة.

مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَمِ الصَّابُونِي خَبَرْتُهُ فَاتَّقَ الْفَنُونَ

محمد بن العلم^(٥): علي بن محمود بن أحمد بن علي المحمودي أبو حامد، المنعوت بالجمال، كان إماماً حافظاً مفيداً واختلط قبل موته بسنة وأكثر.



(١) ترجمته في فوات الوفيات ١/٤٠٣.

(٢) ترجمته في طبقات الحفاظ، ص ٥٠٦.

(٣) ترجمته في معرفة القراء الكبار ٢/٦٧٣.

(٤) ترجمته في فوات الوفيات ٤/٣٤٠.

(٥) ترجمته في تذكرة الحفاظ ٤/١٤٦٤.

الطبقة العشرون

ثم الأبيوردي^(١) زَكَ خَصَالاً سَعِيدَةً فَحَقَّقَ الْمَقَالاً

الأبيوردي^(٢): هو محمد بن محمد بن أبي بكر أبو الفتح، نزيل القاهرة، كان مكثراً للسنّة مكرماً، روى أنه لم يفق من الطلب إلا والمنية قد فاجأته^(٣).

عَلِمُ الْوَجِيهِ ذَا فَتَى سَلِيمٍ جَالَ خِلَالَ الْأَثَرِ الْكَرِيمِ

فتى سليم^(٤): هو منصور بن سليم بن منصور بن فتوح الهمداني الإسكندراني الشافعي أبو المظفر بن العماد الحافظ محب الثغر، كان إماماً حافظاً ديناً أميناً.

وَبَعْدَهُ ابْنُ أَنْجَبِ السَّلَامِيِّ ذَاكَ فَتَى السَّاعِي الرِّضِيِّ الْكَلَامِ

الساعي^(٥): هو علي بن أنجب بن عثمان بن عبيد الله البغدادي أبو طالب بن الساعي، خازن كتب المنتصرية، كان إماماً مبرّراً على أقرانه.

عَزَّ الْإِمَامُ الْعَلَمُ النَّوَاوِيُّ^(٦) خَبَرْتُهُ وَفِيَّهِ الْفَتَاوِيُّ

(١) بفتح الهمزة، والواو، وسكون التحتية، وكسر الباء الموحدة، وسكون الراء، نسبة إلى أبي ورد بليدة بخراسان. معجم البلدان ١ / ٨٦ - ٨٧.

(٢) ترجمته في حسن المحاضرة ١ / ٣٥٦.

(٣) تاريخ الإسلام ١٥ / ١٤٧.

(٤) ترجمته في حسن المحاضرة ١ / ٣٥٦.

(٥) ترجمته في طبقات المفسرين ١ / ٣٩٤.

(٦) قال الذهبي: النووي بحذف الألف، ويجوز إثباتها. تاريخ الإسلام ١٥ / ٣٢٤.

النواوي^(١): يحيى بن شرف بن مري بن حسن بن حسين بن محمد بن جمعة بن حزام الحزامي الحوراني النواوي أبو زكريا، الحافظ القدوة الإمام شيخ الإسلام، كان فقيه الأمة وعلم الأئمة مات بنوى^(٢) ودفن بمقر والده، رحمه الله.

عُبَيْدُ الْإِسْعَزْدِيِّ ذَا الْمَفِيدُ بَدَا صَلَاحُ خَيْرِهِ فَجُودُوا
عبيد الأسعدي^(٣): ابن محمد بن عباس بن محمد أبو القاسم، نزيل القاهرة ومفيدها، كان حافظًا مفيدًا ثبتًا.

الطَّبْرِيُّ أَحْمَدُ الْوَفِيُّ خَبَرْتُهُ دُرِّيَّةً صَفِيًّا
الطبري أحمد^(٤): ابن عبد الله بن محمد بن أبي بكر بن محمد بن إبراهيم الطبري ثم المكي الشافعي الحافظ، فقيه الحرم أبو العباس، ويقال: أبو جعفر المنعوت بمحب الدين، كان محدث الحجاز ومفتي الحرم ومن الثقات الأثبات و مصنف كتاب الأحكام، في عدة مجلدات.

بَعْدُ الشَّرِيفُ أَحْمَدُ النَّقِيبُ الْعِرْزُ ذَا الْمَوْرُخِ الْأَدِيبُ
الشريف أحمد النقيب^(٥): هو أحمد بن محمد بن عبد الرحمن الحسيني الحلبي ثم المصري أبو العباس، بقية السادة الأشراف، كان حافظًا مؤرخًا ذا فضل وآداب.

[٢٣/و] وَأَحْمَدُ بْنُ الظَّاهِرِيِّ الْمُخَرَّجِ خِلَالُهُ صَالِحَةٌ وَمَنْهَجُ

(١) ترجمته في طبقات الشافعية للأسنوي ٤٧٦/٢.

(٢) (من قرى حوران، بسورية).

(٣) ترجمته في حسن المحاضرة ٣٥٦/١.

(٤) ترجمته في شذرات الذهب ٧٤٣/٧.

(٥) ترجمته في حسن المحاضرة ٣٥٧/١.

أحمد^(١): ابن محمد بن عبد الله الحلبي أبو العباس بن الظاهري، مولى الظاهر غازي بن يوسف، كتب عن سبعمائة شيخ، وكان ثقة بارعاً.

محمدٌ ذا ابنٌ دقيقُ العيدِ بديعِ ذكرِ المذهبِ السَّعيدِ
محمد^(٢): ابن علي بن وهب بن مطيع بن أبي الطاعة القشيري المالكي الشافعي أبو الفتح الحافظ العلامة الإمام، أحد مشايخ الإسلام، كان يفتي بالمذهبين ويدرس بمدرسة الفاضلي على الشرطين، وكان آية في الإتيان والتحرير مع كثرة تلاوة وتهجد وشفقة على الطلبة وبرهم بزيادة.

هَذَبُهُ ذُكَاؤُهُ الدِّمِيَّاطِي ثُمَّ أَبُو جَعْفَرِ الْغُرْنَاطِي
الدمياطي^(٣): هو عبد المؤمن بن خلف بن أبي الحسن بن شرف بن الخضر بن موسى الدمياطي التوني الشافعي أبو محمد، الحافظ الفقيه النسابة أمير المؤمنين في الحديث، كان حافظاً ثقة كبيراً متقناً لم يخلف بعده مثله.

ذَا أَحْمَدُ فَتَى الزُّبَيْرِ الْعَاصِمِي حَكْمُهُ ذَيْلُهَا فَسَالِمِ
الغرناطي^(٤): هو أحمد بن إبراهيم بن الزبير الثقفي العاصي أبو جعفر الغرناطي النحوي، كان حافظاً علامة، أستاذ القراء ثقة عمدة.



(١) ترجمته في شذرات الذهب ٧/ ٧٥٩.

(٢) ترجمته في فوات الوفيات ٣/ ٤٤٢.

(٣) ترجمته في فوات الوفيات ٣/ ٤٤٢.

(٤) ترجمته في الإحاطة في أخبار غرناطة ١/ ١٩٥.

الطبقة الحادية والعشرون

ثُمَّ الْفَقِيهُ الرَّبْعِيُّ عَلِيٌّ خَبِيرُهُمْ بِنَقْدِهِ عَلِيٌّ
علي^(١): ابن عبد الكافي بن عبد الملك بن عبد الكافي الربيعي الدمشقي أبو الحسن،
كتب كثيرًا وبالغ في الطلب مع شدة عناية وذكاء مفرط إلى الغاية، وكان حافظًا ثقة، مات
شأنًا نحو ست وعشرين عامًا.

مُحَمَّدُ الْمُتَّقَنُ ابْنُ جَعْوَانَ خَبَرْتُهُ بِدِيعَةٍ فِي الْإِتْقَانِ
ابن جعوان^(٢): هو محمد بن محمد بن عباس بن أبي بكر بن جعوان بن عبد الله الأنصاري
الدمشقي الشافعي، كان إمامًا حافظًا متقنًا نحويًا، توفي قبيل الكهولة ولم يبلغ من التمتع
مأموله.

وَأَحْمَدُ بْنُ فَرِحِ الْعَرِيقُ خِصَالُهُ طَيِّبَةٌ صَدُوقٌ
أحمد بن فرح^(٣): ابن أحمد بن محمد بن فرح اللخمي الإشبيلي الشافعي نزيل دمشق،
كان من الحفاظ الأعلام، سمع منه الذهبي وغيره، ومن نظمه الرائق قصيدته التي أولها^(٤):

(١)، (٢) ترجمته في طبقات الحفاظ، ص ٥١٤.

(٣) ترجمته في شذرات الذهب ٧/ ٧٧٥.

(٤) صدر بيت عجزه:

وحزني ودعني مرسل ومسلل

اطلبها في: تاريخ الإسلام ١٥ / ٨٩٤، أنوار الربيع في أنواع البديع، ص ١٣٩، نفح الطيب من غصن
الأندلس الرطيب ٣ / ٥٣٠، خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر ٤ / ١٥٢، المنهل الصافي
والمستوفى بعد الوافي ٢ / ٦٠، طبقات الشافعيين لابن كثير، ص ٩٤٠، طبقات الشافعية للسبكي
٨ / ٢٧، الوافي بالوفيات ٧ / ١٨٧، أعيان العصر وأعوان النصر ١ / ٣١٠.

غرامي صحيح والرجا فيه معضل
ولقد حفظها جماعة وعلي فهمها عولوا.

وبعدَهُ محمودُ البُخاري أبو العلاءِ الفَرَضِيُّ دَارِ
محمود البخاري^(١): هو محمود بن أبي بكر بن أبي العلاء بن علي بن أبي العلاء البخاري
الكلاباذي الفرضي أبو العلا الحنفي الصوفي الحافظ، كان إمامًا حافظًا فقيهاً فرضياً مصنفًا
صالحاً ديناً سنياً.

أبو الحسينِ ابنِ الفقيهِ البَغْلِيِّ^(٢) ذَاكَرَهُمْ أَنْوَاعُهُ فَأَمَّلِ
محمَّدُ بْنُ شَامَةَ ذِكْرُ حَالَتِهِ التَّعَبُّدُ الْكَثِيرُ
محمد بن شامة^(٣): هو ابن عبد الرحمن بن شامة بن كوكب بن عز، ويقال: ابن أبي
العز بن حميد الطائي المكي أبو عبد الله نزيل مصر، هو محدث حافظ زاهد عابد.

الحارثي بن أحمدٍ [مسموعٌ]^(٤) يَفُوقُ ذِكْرُ أَمْرِهِ فَجُودُوا
الليِّنُ ابْنُ الْفُوطِي الْكَمَالُ كِتَابُهُ ذَخِيرَةٌ جَمَالُ
ابن الفوطي^(٥): هو عبد الرزاق بن أحمد بن محمد بن أحمد بن محمود الشيباني - من
ولد معن بن زائدة^(٦) - المروزي البغدادي بن الصابوني المعروف بابن الفوطي نسبة إلى جد

(١) ترجمته في العبر ٥/٤١٢.

(٢) هو علي بن محمد بن في طبقات الحفاظ، ص ٥١٦.

(٣) ترجمته في ذيل طبقات الحنابلة ٢/٣٥٥.

(٤) في المخطوط: «منصور»، وهو تحريف، وأثبتنا الصواب من مصادر ترجمته، انظر ذيل طبقات
الحنابلة ٢/٣٦٢.

(٥) ترجمته في تذكرة الحفاظ ١٤٩٣.

(٦) مَعْنُ بْنُ زَائِدَةَ (١٥١ هـ / ٧٦٨ م) هو: معن بن زائدة بن عبد الله بن مطر الشيباني، أبو الوليد
من أشهر أجداد العرب، وأحد الشجعان الفصحاء. أدرك العصرين الأموي والعباسي، وكان في =

أبيه لأمه^(١)، كنيته أبو الفضائل مؤرخ الآفاق، سماه الضعفاء. كذا.

وبعدَه العلامة المَلِيّ ابْنُ الفتى العطار ذا عَلِيٍّ

علي^(٢): ابن إبراهيم بن داود بن سليمان الدمشقي الشافعي، أبو الحسن بن العطار، ثقة من الأثبات، مشهور، له عدة مصنفات.

ثم فتى تَيْمِيَّة^(٣) حَرَاني ذَكَرَهُم كَلَامُهُ المَعَانِي

محمد^(٤) ذا اليغمُريّ الفتح دَامَ لَهُ ذَخِيرَةٌ ذا المَذْحُ

وبعدَه عبدُ الكريم القطبُ ذاك الإمام الحَلَبِيّ النَّذْبُ

عبد الكريم القطبي^(٥): ابن عبد النور بن منير بن عبد الكريم بن علي بن عبد الحق بن عبد الصمد بن عبد النور الحلبي، ثم المصري، أبو محمد، مشيخته يزيد على ألف شيخ،

= الأول مكرماً ينتقل في الولايات، فلما صار الأمر إلى بني العباس طلبه المنصور، فاستتر وتغلغل في البادية، حتى كان يوم الهاشمية وثار جماعة من أهل خراسان على المنصور وقتلوه، فتقدم معن وقاتل بين يديه حتى أفرج الناس عنه، فحفظها له المنصور وأكرمه وجعله في خواصه. وولاه اليمن، فسار إليها وأوعث فيها (كما يقول ابن حبيب) أي لقي صعوبات، ثم ولي سجستان، فأقام فيها مدة، وابتنى داراً، فدخل عليه أناس في زي الفعلة (العمال) فقتلوه غيلة. أخباره كثيرة معجبة، وللشعراء فيه أماديح ومراث من عيون الشعر أورد بعضها ابن خلكان والخطيب البغدادي. ترجمته في: المعرفة والتاريخ ١/١٣٩، وتاريخ بغداد ١٣/٢٣٥ - ٢٤٤، ووفيات الأعيان ٥/٢٤٤-٢٥٤، وتاريخ الإسلام ٦/٢٩٧ - ٣٠١، والعبر للذهبي ١/٢١٧ والبداية والنهاية ١٠/١٠٩.

(١) نسبته إلى بيع القوط.

(٢) ترجمته في شذرات الذهب ٨/١١٤.

(٣) هو شيخ الإسلام ابن تيمية قانع المبتدعين ترجمته في ذيل طبقات الحنابلة ٢/٣٨٧.

(٤) هو أبو الفتح محمد بن محمد بن أحمد بن عبد الله، ابن سيد الناس. ترجمته في ذيل فوات الوفيات ٢/١٦٩.

(٥) ترجمته في طبقات الحفاظ، ص ٥١٩.

كان حافظا كبيرا من النقاد، جمع وألف وخرّج وصنّف.

حَلَا لَهُ ذَا الْقَاسِمُ الْبِرْزَالِي ذَكَرُ الْحَدِيثِ الطَّيِّبِ الرَّجَالِ

القاسم البرزالي^(١): هو القاسم بن محمد بن يوسف بن محمد بن أبي يداس البرزالي الإشبيلي الأصل الدمشقي، أبو محمد الحافظ الحجة مؤرخ الشام، وأحد محدثي الإسلام، صدوق، دين.

ثُمَّ الْإِمَامُ يَوْسُفُ الْمِزِّي مُفِيدُهُمْ بِنَقْدِهِ ذِكْرِي

يوسف المزي^(٢): هو يوسف بن الزكي بن عبد الرحمن بن يوسف بن عبد الملك بن يوسف بن علي بن أبي الزهر القضاعي، ثم الكلبي الحلبي الدمشقي، أبو الحجاج المزي، حافظ الإسلام، ومحدث الأعلام، ولد بظاهر حلب، ونشأ بالمزة، ثم اجتهد في الطلب فأكثر، قال الذهبي: أحفظ من رأيت أربعة؛ ابن دقيق العيد، والدمياطي، وابن تيمية، والمزي. فابن دقيق العيد أفقههم في الحديث، والدمياطي أعرفهم بالأنساب، وابن تيمية أحفظهم للمتون، والمزي أعرفهم بالرجال^(٣). انتهى. فكان المزي مأموناً ناقدًا رئيسًا في اللغة العربية والتصنيف.

[٢٤/ظ] مُحَمَّدُ بْنُ أَبِيكَ السَّرُوجِي دَارَ ذُرَا مَوَاطِنِ الْعُرُوجِ

محمد^(٤): ابن علي بن أبيك أبو حامد السروجي، ثقة متقن.

مُحَمَّدُ بْنُ الذَّهَبِيِّ حَلَا مِنْ ذَكَرِهِ الْمُصَنِّفَ الْمُحَلِّي

(١) ترجمته في طبقات الحفاظ، ص ٥٢٢.

(٢) ترجمته في طبقات الشافعية الكبرى ٣٩٥ / ١٠.

(٣) فهرس الفهارس ١ / ٢٧٥.

(٤) ترجمته في النجوم الزاهرة ١٠ / ١٠٨.

محمد بن الذهبي^(١): ابن أحمد بن عثمان قايماز بن عبد الله التركماني الفارقي الدمشقي،
أبو عبد الله، نور الشام، وصاحب تاريخ الإسلام مشيخته بالإجازة والسماع نحو من ألف
وثلاثمائة إنسان.

مثلُ فتى أيوب الكبير ذا المقدسي عليّ الوزيري
فتى أيوب^(٢): هو علي بن أيوب بن منصور بن وزير بن راشد المقدسي، أبو الحسن
عليان، كان ثقة عمدة.



(١) ترجمته في طبقات الحفاظ، ص ٥١٧.

(٢) ترجمته في شذرات الذهب ٨ / ٢٦٤.

الطبقة الثانية والعشرون

محمدٌ سليلُ عبدِ الهادي ذَكِيُّهُمْ درايةٌ مُهَادِي

محمدٌ سليلُ عبدِ الهادي: مشهور^(١).

وأحمدُ بنُ أَيْبِكِ طَلَّابٌ مُحَدِّثُ ذَكَاءُ الْعُجَابِ

أحمد بن أيبك^(٢): ابن عبد الله الحسامي بن الدمياطي المصري، أبو الحسين بن العز، كان زين الأمراء، وجمال المحدثين، وأحد الحفاظ الثقات المجودين.

ومثلهُ المَوْرُخُ الْمُفِيدُ البارِعُ الدَّهْلِيُّ ذَا سَعِيدُ

سعيد^(٣): ابن عبد الله البغدادي الحنبلي الحريري، مولا هم أبو الخير، كان حافظًا صالحًا محققًا عمدة.

عَلِيّ الشُّبْكِيُّ ذَا الْمُسَمَّى ذَكَّرَهُمْ نَفَائِسًا وَعِلْمًا

علي^(٤): ابن عبد الكافي بن علي بن تمام السبكي، الشافعي، شيخ الإسلام، وأحد الأئمة المجتهدين الأعلام، كان إمامًا مبررًا ثقة نبيلًا علامة حديثًا وفقهًا وأصولًا.

وأحمدُ ذاك فتى مُظْفَرٍ حلَّ ذُرَا نباهةٍ فأسْفَرِ

(١) هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي المقدسي الصالحي. ترجمته في ذيل طبقات الحنابلة ٤٣٦/٢.

(٢) ترجمته في أعيان العصر وأعوان النصر ١/١٧٥.

(٣) ترجمته في شذرات الذهب ٨/٢٧٨.

(٤) ترجمته في طبقات الحفاظ، ص ٥٢١.

فتى مظفر^(١): هو أحمد بن مظفر بن أبي محمد بن مظفر بن بدر الحسن بن مفرج بن بكار بن النابلسي، سبط الزين خالد، أبو العباس، كان حافظاً مفيداً حجة ذا صلاح ظاهر، لكنه عن الناس نافر.

ثُمَّ الْعَلَايِي الْمُتَّقِنِ الْأُصُولِي أَشَادَ ذِكْرَ سُنَّةِ الرَّسُولِ
العلائي^(٢): هو خليل بن كيكلي بن عبد الله العلائي الشافعي، أبو سعيد الدمشقي، نزيل القدس الشريف المنعوت بصلاح الدين، كان إماماً علامة أوجد الفضلاء، حجة الحفاظ، عمدة العلماء، كان فقيه المحدثين ومحدث الفقهاء، كان يُدرّس في الصلاحية بيت المقدس المعظم. مص.

وَبَعْدَهُ الْمُلَيِّنُ التَّخْرِيجِ ذَاكَ مُغْلَطَايَ^(٣) فَتَى قَلِيحِ^(٤)
مغلطاي فتى قليح^(٥): ابن عبد الله البكجري المصري الحكري الحنفي، أبو عبد الله النسابة، ذكر أن مولده في أول سنة ٨٩٦ هـ، وكان معدوداً في الحفاظ المصنفين، ومن مصنفاته: كتاب الواضح المبين في ذكر من استشهد من المحبين، وفي آخره إثبات تغزل يدل على استهتار في الدين، عفا الله عنا وعنهم.

ثُمَّ الْحُسَيْنِي الْحَافِظُ الْإِمَامُ سَيِّدُهُمْ ذَكِيُّهُمْ هُمَامُ

- (١) ترجمته في شذرات الذهب ٣١٨/٨. (٢) ترجمته في طبقات الحفاظ، ص ٥٢٨.
- (٣) مغلطاي بضم الميم وإسكان الغين وفتح اللام كذا عند الأكثرين. ويقال: بضم الميم وفتح الغين وإسكان اللام، ورجحه خير الدين الزركلي في (الأعلام) وقيل غير ذلك.
- (٤) قليح بضم القاف بجيم آخره مصفراً، وقيل: بكسر القاف آخره حاء مهملة. النجوم الزاهرة ٩/١١.
- (٥) ترجمته في طبقات الحفاظ، ص ٥٣٤.
- (٦) ذكر الحفاظ ابن حجر في (الدرر الكامنة) قال: وكان مغلطاي يذكر أن مولده سنة ٦٨٩ هـ ولما سأله العراقي عن مولده قال: سنة ٦٨٩ هـ. وقيل: بعد سنة ٦٩٠. حكاه ابن حجر عن الصفوي، وكذا ذكره الشوكاني. وقيل: في سنة ٦٩٠ جزم به ابن رافع كما في (النجوم الزاهرة). راجع: الدرر الكامنة ٥/ ٣٢٢، البدر الطالع ٢/ ٣١٢.

الحسيني^(١): هو محمد بن علي بن حمزة بن أبي المحاسن الحسيني الدمشقي الشافعي أبو المحاسن، ولد سنة ٧١٥، وكان إمامًا حافظًا متقنًا، له قدر كبير، من مصنفاته كتاب: الذرية الطاهرة، وكتاب أسامي رجال الأئمة الستة، ومسند أحمد، وكتاب الضعفاء، جامع غير مطول، والإمام في آداب الحمام، وكتاب التخاريج، وغيرها، وكان حسن الخلق، رَضِيَ النَّفْسُ مِنَ الثَّقَاتِ الْأَثْبَاتِ.

محمدٌ حفيدُ عيسى المَجْدِ حَلا سبيلُ ذِكْرِهِ الْأَسَدُ

محمد^(٢): ابن محمد بن عيسى بن محمود بن عبد الضيف بن أبي عبد الله الأنصاري البعلبكي، الشافعي، أبو الفضل، قاضي بعلبك وابن قاضيها، ولد [سنة إحدى وسبعمئة في رجب]^(٣) واجتهد وكان من الأئمة الحفاظ والعلماء الراسخين.

محمدٌ فتى الخطيبِ الثالثُ ذاك الجلالُ ذو علومٍ باحثٌ

محمد فتى الخطيب^(٤): هو محمد بن محمد بن عبد الرحيم بن عبد الوهاب بن علي بن أحمد بن عقيل السلمي، البعلبكي، أبو ذر، ابن الخطيب المنعوت بالجلال، مولده سنة ٧٠٥، وكان إمامًا حافظًا من المتقنين، فقيهاً كاتباً ذا عربية ولغة، مع صلاح ودين، وذكر لي بعض من أخذ عنه سماعاً ومذاكرة أنه كان سليم القلب - فيما يرى - حسن المعاشرة^(٥).

[٢٤/و] ثم الفتى ابن رافع عوالي دروسه ذخيرة المعالي

- (١) ترجمته في البداية والنهاية ١٤/٣٠٧. والرد الوافر لابن ناصر الدين، ص ٥٥.
- (٢) ترجمته في وفيات ابن رافع ٢/١٥، وترجم له ابن العماد في شذرات الذهب ٨/٣٦٠ في وفيات سنة (٧٦٧هـ)
- (٣) ما بين المعكوفين مستدرك من مصادر ترجمته.
- (٤) ترجمته في الدرر الكامنة ٤/١٨٦.
- (٥) لحظ الألاحظ بذيّل طبقات الحفاظ، ص ١٠٣.

ابن رافع^(١): هو محمد بن رافع بن أبي محمد بن هجرس بن محمد بن شافع بن محمد بن نعمة بن فتيان بن منير بن سعد الصميدي السلامي المصري ثم الشامي الدمشقي الشافعي، أبو المعالي، ابن أبي الفضل المنعوت بالتقي، ولد بالقاهرة سنة ٧٠٤ تاسع ذي القعدة، خرّج لنفسه معجمًا مجودًا برز به على المخرجين، وخرّج له الذهبي جزءًا من العوالي، سمعه منه مرة في سنة ٧٣٥، وكان إمامًا علامة، حافظًا من كبار الفقهاء مع الورع والزهد والصيانة والعفاف.

مثالهُ الْمُفسِّرُ الجَوَادُ ابْنُ كَثِيرٍ^(٢) القُرْشِيُّ العِمَادُ
السُّرْمَرِيُّ يوسُفُ القَوِيمُ ذَكِيُّهُمْ وَزَانُهُ عُلُومُ

السرمرري يوسف^(٣): ابن محمد بن مسعود بن محمد بن علي بن إبراهيم العبادي ثم العقيلي الحنبلي، أبو المظفر، كان ثقة عمدة.

محمَّدُ ذاك فَنَى المُحِبِّ طَيِّبُهُمْ فِي ذِكْرِهِ أَحِبُّ

محمد^(٤): ابن عبد الله بن المحب عبد الله بن أحمد بن إبراهيم بن أحمد السعدي المقدسي الدمشقي الصالحي أبو بكر بن المحب الحنبلي، الحافظ الكبير المعروف بالصامت؛ لكثرة سكوته ووقاره، كان حافظ الشام ومفيده وأحد أئمة هذا الشأن، رتب مسند الإمام أحمد فأتقن وأجاد، وكان ذا قَدَمٍ علمًا وزهدًا، وسمع منه خلق حتى بعض مشايخه، منهم محمد بن عبد الهادي، سمع منه جزءًا تامًّا، وكان بين أول تحديثه ووفاته تسع وخمسون عامًا، وكان يطوف كثيرًا على المكاتب قصدًا للانتفاع فيسمع الأطفال، وبذلك حصل لنا منه الإجازة والسماع.



- (١) ترجمته في الدرر الكامنة ٥ / ١٨٠. (٢) ترجمته في شذرات الذهب ٨ / ٣٩٧.
(٣) ترجمته في الدرر الكامنة ٤ / ٤٧٣. (٤) ترجمته في طبقات الحفاظ، ص ٥٣٥.

الطبقة الثالثة والعشرون

ثُمَّ الرَّضِي ابْنُ بَرْدَسَ إِسْمَاعِيلُ وَفِيهِمْ ذَاكِرُهُمْ فَضِيلُ
إِسْمَاعِيل^(١): ابن محمد بن بردس بن نصر بن رسلان البعلبكي الحنبلي،
أبو الفداء، كان حافظاً مكثراً ديناً غزير المودة.

ثُمَّ الْفَتَى الْمُحَفِّظُ الْيَاسُوفِي ذُو فِطْنَةٍ حَاسِرَةِ الزُّيُوفِ
الْيَاسُوفِي^(٢): هو سليمان بن يوسف بن مفلح بن أبي الوفا المقدسي الياسوفي، ثم
الدمشقي الشافعي أبو الربيع، ويقال: أبو الفضل المنعوت بصدر الدين، وكان أحد الحفاظ
المفيدة، والفقهاء المحدثين، سُجن بقلعة دمشق بسبب فتوى أحمد الظاهري علي الظاهر،
مات بها وهو موثق^(٣).

ثُمَّ ابْنُ مُوسَى السَّنْدِي الْمَلِّيْ أَمُورُهُ صَافِيَةٌ ذَكِيٌّ
ابن موسى^(٤): هو محمد بن موسى بن محمد بن سند بن تميم اللخمي الدمشقي الشافعي
المالكي^(٥)، كان متقناً حافظاً علامة، ابتلي قبل موته باختلاط ونسيان، وقيل لي: كان ابتلاؤه

(١) ترجمته في الذيل التام على دول الإسلام ١/ ٣٣٥.

(٢) ترجمته في الدرر الكامنة ٢/ ١٦٦.

(٣) جاء في الرد الوافر، ص ١٠٠: سجن بقلعة دمشق أيام الامتحان بسبب فتوى أبي هاشم أحمد بن
إسماعيل الظاهري على السلطان. وملخصها: أن ابن البرهان كان يتكلم في سلطنة الملك الظاهر
برقوق، وكان صدر الدين هذا بينه وبين ابن البرهان صحبة فتم عليه، فقبض عليه صاحب قلعة
دمشق ابن الحمصي وحجسه بقلعتها، واستمر صدر الدين محبوساً بقلعة دمشق إلى أن توفي بها.

(٤) ترجمته في شذرات الذهب ٨/ ٥٥٧.

(٥) كذا نسب للمذهب المالكي في لحظ الألحاظ بذييل طبقات الحفاظ، ص ١١٦، أما باقي المصادر =

من قِبَل النسوان^(١)، نسأل الله السلامة والغفران.

الرَّجَبِي الْمُحَرَّرُ السَّلَامِي ذُو هِمَّةٍ صَالِحَةِ النَّظَامِ

الرجبي^(٢): هو أبو الفرج، ابن رجب الحنبلي المشهور.

الْأَمَةُ الْبُلْقِينِي ذَا السَّرَاجِ هَدَى الْأَنَامَ ضَوْؤُهُ الْوَهَّاجِ

البلقيني^(٣): هو عمر بن رسلان الكناني البلقيني، أبو حفص شيخنا، شيخ الإسلام مجتهد العصر، نادرة الوقت، كان أوحـد زمانه وإمام عصره وأوانه، وله من المصنفات غير ما كتاب.



= فعلى أنه شافعي المذهب.

في الشذرات: كان شافعيًا ثم صار مالكيًا، ومات وهو شافعي وهو القائل:

الحافظ الفرد إن أحببت رؤيته فانظر إليّ تجدني ذاك منفردا

كفى بهذا دليلاً أنني رجل لولاي أضحي الوري لم يعرفوا سنداً

وكأنه كان يتقلب مع مذاهب من ينوب عنه من القضاة، قال ابن العماد: وهو آخر من ذكرهم الذهبي في المعجم المختص وفاة.

(١) في طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة ٣/ ١٧٩: أنه تغير بأخـرةً تغيرًا كثيرًا، ونسي حتى القرآن، وكان يقال: إن ذلك بوقعته في الناس. وانظر الدرر الكامنة ٦/ ٢٤.

(٢) ترجمته في شذرات الذهب ٨/ ٥٧٨.

(٣) ترجمته في طبقات الحفاظ، ص ٥٣٨.

الطبقة الرابعة والعشرون

محمدُ ذا المُنصِفِي الحنبلي ضَمَّ الحديثَ جُهدُهُ فَأَجْمَلَ

المنصفي^(١): ابن خليل، محمد بن طوغان بن عبد الله التركي المنصفي الدمشقي، أبو عبد الله الحريري، كان حافظاً متقناً نبياً ناقداً علامة فقيهاً.

لابنِ العِراقِي الحافظِ البهاءِ وُعودُهُ ضَمَانُهَا الوفاءِ

ابن العراقي^(٢): صاحب الألفية، هو عبد الرحيم بن الحسين أبو الفضل بن العراقي المصري الحافظ الكبير، ولد في جمادى الأولى سنة ٢٥٠، كان إماماً حافظاً ثقة ناقداً عمدة، وله الأرجوزة الألفية الفريدة مع شرحها في علوم الحديث، وله غيرها.

لأحمدَ الحسباني ذاك هِمَّةٌ يَدْرِي ضُرُوبَ السُّنَّةِ المُهِمَّةِ

أحمد الحسباني^(٣): هو أحمد بن إسماعيل بن خليفة بن عبد العال، أبو العباس بن الحسباني الدمشقي الشافعي، كان أحد العلماء.

ثمَّ ابنُ حَجِّي بعدَهُ فَأَرَّخُوا الحافظَ العلامَةَ المؤرِّخُ

ابن حجي^(٤): هو أحمد بن حجي بن موسى بن أحمد السعدي بن الحسباني الدمشقي، أبو العباس الشافعي، الإمام مؤرخ الإسلام، كان أحد أئمة هذا الشأن ممن أتقنه وحازه، وكان لطيف الشكل عديم المثل، علامة الزمان مع الخلق الحسن والإحسان.

(١) ترجمته في إنباء الغمر بأبناء العمر ٣٢٣/٤.

(٢) ترجمته في حسن المحاضرة ٣٦٠/١.

(٣) ترجمته في الذيل التام على دول الإسلام ٤٤٧٨/١.

(٤) ترجمته في إنباء الغمر بأبناء العمر ١٢١/٧.

ثُمَّ فَتَى ظَهْرَةَ الْمُصَدِّقِ ضَوَابِطًا زَاكِيَةً يُدَقِّقُ

فتى ظهيرة^(١): هو محمد بن عبد الله بن ظهيرة الجمالي، أبو عبد الله بن العفيف، كان إمامًا كبيرًا متقنًا.

عُدَّ فَتَى الشَّرَائِحِ الْجَمَالَا طَيِّبًا يَفُوقُ ضَبْطَهُ الرَّجَالَا

فتى الشرائح^(٢): هو عبد الله بن إبراهيم بن خليل بن عبد الله بن محمود بن يوسف بن تمام الزبيدي البعلبكي الشامي الحافظ المفيد الضرير، كان فقيهاً فرضياً آية في حفظ الرواة المتأخرين، حدّث بصحيح مسلم وثاني ليلة ختمه مات.



(١) ترجمته في شذرات الذهب ٩/ ١٨٥.

(٢) ترجمته في شذرات الذهب ٩/ ٢١٣.

الطبقة الخامسة والعشرون

ثُمَّ فَتَى الْبُلْقَيْنِي ذَا الْجَلَالِ دُرُوسُهُ ضِيَاؤُهَا كَمَا لُ

فتى البلقيني^(١): هو عبد الرحمن بن عمر بن رسلان الكناني العسقلاني ثم البلقيني المصري الشافعي الإمام الأوحّد، قاضي القضاة شيخ الإسلام، جلال الدين أبو الفضل ابن شيخنا شيخ الإسلام أبي حفص، كان يناظر أباه في دروسه، ويناقشه مع لزوم حرمة الآباء وحفظ مراتب العلماء، وله على صحيح البخاري تعليقات نفيسة، منها بيان ما وقع فيه من المبهمات، وله نظم ونثر وعدة مصنفات.

وَابْنُ الْعِرَاقِي ذَاكُمُ الْوَلِيُّ كَرِيمُهُمْ ضَرِيبَةٌ وَفِي

ابن العراقي^(٢): هو أحمد بن عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن إبراهيم، أبو زرعة بن الحافظ أبي الفضل بن العراقي المصري، ولي الدين، مولده سنة ٦٢، كان إماما برز على أقرانه وتقدم، وله كتاب في بيان المبهم، ولي قضاء الديار المصرية، وكانت سيرته حميدة مرضية، عزل من تلك الولايات وتعلل بعد ذلك إلى أن مات.

بِمَوْتِهِمْ قَدْ أَوْرَثُونِي حُزْنًا فَاللَّهُ يَعْفو عَنْهُمْ وَعَنَّا
وَيَحْفَظُ الْبَقِيَّةَ الصَّبَاحَا لِأَنَّ فِي حَفْظِهِمْ صَلاَحَا
كَذَاكَ مَنْ يُصْلِحُ مَا يَرَاهُ مِنْ خَطَا فِي النَّظْمِ إِنْ دَرَاهُ
وَكُلُّنَا فِي خَلَلٍ وَذُو الْحَبَا إِلَّا الَّذِي بِعِصْمَةِ الْمَوْلَى نَجَا

(١) ترجمته في إنباء الغمر ٧/ ٤٤٠.

(٢) ترجمته في شذرات الذهب ٩/ ٢٥١.

صَلَّى إِلَهُ أَفْضَلَ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ الْكَامِلِ الصِّفَاتِ
وَأَلِهَ وَصَحْبِهِ الْكَرَامِ مُسَلِّمًا فِي الْبَدْءِ وَالْخِتَامِ
تمت بديعة [البيان]^(١) عن موت الأعيان وبعدها هذا التذييل اللطيف بمن توفي بعد
إكمال هذا التأليف لمؤلف الكتاب:

ثم الشَّريفُ الْحَسَنِيُّ الْقَوِيمُ ضَاءَتْ لَهُ بِفَهْمِهِ الْعُلُومُ
الحسني^(٢): هو محمد بن علي، يتصل نسبه بعلي بن أبي طالب الحسيني، الفاسي ثم
المكي الطيب تقي الدين بن الشيخ العالم الصالح أبي العباس بن النور أبي الحسن بن الشيخ
الإمام العلامة أبي عبد الله المالكي، قاضي مكة ومؤرخها المفيد، ومحدثها الحافظ المجيد.
ولد سنة ٧٧٥، وأخذ عن مشايخ بلده ثم ارتحل فلقي طائفة من الشيوخ الكبار، وسمع
من خلف من الكبار والصغار ببلاد الشام ومصر وغيرهما، من مصنفاته: إرشاد الفاضل على
مذهب الإمامين الشافعي ومالك، ومن تخاريج البديعة عند النقاد أربعون حديثاً من مروياته
متباينة الإسناد، وكان قد كُفَّ بصره بعد ضعف كان فيه، وهو ثقة عدل، وقف في حياته جميع
مصنفاته ومؤلفاته على أنه لا يمنع منها آفاقي، واستثنى أهل مكة لغرض ما، وليلة وفاته انهدم
ركن من أركان المسجد الحرام.



(١) في المخطوط: «الأعيان»، وهو سهو - كما لا يخفى - وأثبتنا الصواب.

(٢) ترجمته في التحفة اللطيفة في تاريخ المدينة الشريفة ١/ ١٢٣.

مِفْتَاحُ
الْشَيْخِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ

يُطْبَعُ لَأَوَّلِ مَرَّةٍ

تنويه

تحتوي هذه المقالات على اثني عشر مقالا، أخذت عشرة من هذه المقالات من كتاب «مقالات كبار العلماء في الصحف السعودية القديمة ١٣٤٣ هـ - ١٣٨٣ هـ» جمع وترتيب/ أحمد بن عبد العزيز الجماز، وعبد العزيز بن صالح الطويل، نشرة دار طيبة الخضراء، الطبعة الأولى ١٤٣١ هـ/ ٢٠١٠ م. باستثناء المقالين الأخيرين، فقد حصلنا على الأول منهما من مجلة المنار المصرية، عدد رجب، سنة ١٣٤٦ هـ.

وحصلنا على الثاني منهما من مجلة اليمامة في عددها الحادي عشر سنة ١٣٧٣ هـ، وهو بعنوان: «محاورة بين مؤمن وملحد». وجدير بالذكر أنه هو موضوع المقال الثاني من هذه المجموعة، والذي هو بعنوان: «محاورة دينية اجتماعية». وقد آثرنا نشره لسببين:

الأول: أنه به بعض الفروقات بينه وبين المقال المذكور.

الثاني: أنه نشر في مجلة غير المجلة التي نشر فيها المقال الآخر.

كما يجب التنويه بأن هذا المقال الأخير كنا قد نشرناه في الطبعة الأولى في المجلد السادس (العقيدة) من ص ٨٣ - ٩٠ بعنوان «الرد على الزنادقة والقائلين بوحدة الوجود»، ولما استحدثنا قسما للمقالات لم يكن موجودا في الطبعة الأولى، فقد ضممناه لهذا القسم، وهو آخر مقال في هذه المجموعة.

القرآن هو الفرقان^(١)

قال الله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾^(٢).

وصف الله القرآن بهذا الوصف الجليل، المطابق للواقع، فإن الفرقان هو العلم النافع الصحيح، الذي يوضح الحقائق، ويميز بين مراتب الأشياء المتباينات؛ قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنَفَّوْا اللَّهُ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾^(٣). أي: علمًا، ومعارف عظيمة نافعة، تفرقون بها بين الأمور النافعة والأمور الضارة، فعلم القرآن تعطي العالم بها فرقانًا يفرق بين الحق الصحيح وبين الباطل الفاسد، فإنه وضح الحق والأصول والعقائد، وبينها بطرقها وبراهينها، فبين التوحيد والرسالة والمعاد، بيانًا كافيًا شافيًا بأدلتها وبراهينها التي لا تبقى شكًا ولا ريبًا ولا إشكالًا، وأبطل ما يضاد ذلك وينافيه ويعارضه بالبراهين الدالة على بطلانه، وفرق بين الصراط المستقيم المتضمن معرفة الحق والانقياد له، وبين السبل الأخرى وهي سبل المذاهب الباطلة والطرائق الفاسدة، وأقام الأدلة على فسادها شرعًا وعقلًا، وفرق بين أولياء الله بذكر صفاتهم وإيمانهم وأخلاقهم وأعمالهم الجميلة الصالحة، وبين أعداء الله بذكر انحراف عقائدهم وضلالهم وسوء مقاصدهم وأخلاقهم الرذيلة وأعمالهم الفاسدة، وفرق بين الدين الحق الصحيح؛ وهو دين الإسلام الذي يدعو إلى الإيمان بكل رسول أرسله الله وبكل كتاب أنزله الله وأن لا نفرق بين أحد من رسله وبين شيء من كتبه، بل نؤمن بالحق الذي نزلت به الكتب وأرسلت الرسل كلهم.

(١) مجلة الإمامة - السنة الأولى - العدد السادس - جمادى الأولى - سنة ١٣٧٣ هـ.

(٢) سورة الفرقان، الآية: ١.

(٣) سورة الأنفال، الآية: ٢٩.

فجمع الدين الإسلامي جميع الأديان الصحيحة، وقرر الحقائق كلها، وذكر انحراف من تناقض في دينه وإيمانه فأمن ببعض الرسل وبعض الكتب دون بعض، وأخبر أنه بهذا الإيمان المنحرف متناقض، وأن كفره ببعض الكتب وبيع بعض الرسل يعود على إيمانه الذي زعمه بالإبطال، فإن الرسل يصدق بعضهم بعضاً، ويؤمن بعضهم ببعض، والكتب السماوية كذلك، وتكذيب بعضهم تكذيب للجميع، ولهذا قال تعالى عن هؤلاء الضالين الظالمين: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝١٥٠﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا ۝١٥١. وقال تعالى أمراً جميع الخلق: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ ۝١٣٦ (٢).

فهذا الإيمان الذي أمر الله به الخلق كلهم، جمع الحق كله، والدين الصحيح كله؛ واحتوى على إقرار جميع الحقائق الصادقة، والحث على جميع العلوم النافعة، والمعارف الصحيحة، والأخلاق الجميلة، والأعمال الصالحة، المصلحة للدين والدنيا، المصلحة للعقول والقلوب والأرواح، في الدين والدنيا والآخرة.

وأخبر تعالى أن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم - أي: أزكى وأفضل وأكمل؛ من العقائد والأخلاق والأعمال، والعلوم والمعارف، والصالح المطلق، والإصلاح والفلاح. وفرق أيضاً بين الحلال والحرام، والطيب والخبيث، فأمر وأباح كل طيب نافع من الأقوال والأفعال الظاهرة والباطنة، ومن المأكَل والمشرب والملابس والمناكح، والمعاملات والاستعمالات. فكل طيب نافع أباحه وأمر به؛ بحسب حاله، وكل خبيث ضار من هذه المذكورات منعه وحرمه، وحذر الخلق عنه؛ رحمة بهم في الأمرين - فيما أباحه لنفعه وخيره وبركته، وفيما حرمه لضرره وشره.

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٣٦.

(١) سورة النساء، الآية: ١٥٠.

وفرق بين حق الله الخاص؛ وهو الاعتراف بوحديته؛ وأنه ليس له شريك في شيء من خصائص أوصافه والقيام بعبوديته على وجه الإخلاص والإحسان، وبين حق رسوله الخاص؛ من التوقير والتعزير والنصرة وتوابعها، وبين الحق المشترك، وهو الإيمان به وبرسوله، ومحبه ومحبة رسوله، وطاعته وطاعة رسوله. فهذه لله أصلاً، ولرسوله تبعاً

كما فرق بين حقوقه من العبادات كلها، وبين حقوق خلقه على اختلاف حقوقهم ومراتبهم، من الوالدين والأولاد، والأقارب والأصحاب، والجيران وأبناء السبيل، والمساكين والمعاملين، والزوجات والأزواج، فذكر حقوق هؤلاء مجتمعة مفصلة، حصل بها الفرقان بين من قام بها فاستحق الثواب الجزيل، ومن أهملها أو بعضها فاستحق من العقاب بحسب حاله.

وفرق بين الأموال التي تؤكل بحق، وهي الحاصلة بكل طريق مباح شرعي، وبين الأموال التي تؤكل بالباطل وبغير حق من المعاملات الفاسدة، والميسر، والاستيلاء عليها بغير حق، فذكرها موضحة مفصلة، وبين الموارث ومستحقها، وأحكام الأنكحة وشروطها ومحرماتها وحقوقها، والطلاق والرجعة والعدد، وبين الجنايات على النفوس والأموال، وموجباتها، وما يترتب عليها من الديات والضمانات.

وفرق بين الإيمان الصحيحة المنعقدة، وبين غيرها من الأيمان المحرمة أو غير المنعقدة والنذور، وبين الأحكام والأقضية العادلة، وطرقها وبيناتها، ومتعلقاتها، وذكر ما يضاد ذلك وينافيه.

وفرق بين العلوم النافعة التي تعين على الدين والدنيا، وتنفع في العاجل والآجل، فحث عليها، وأمر بها، وبين العلوم الضارة التي كلها ضرر، أو ضررها أكثر من نفعها، ونهى عنها وحذر منها، فما من علم نافع ومعرفة صحيحة وخلق جميل، وعمل صالح وسعي نافع إلا بينه، وحث عليه، ونهى عن ضده.

فلا بقي شيء يحتاج إلى تفصيل وتوضيح وفرقان، إلا كان هذا القرآن كفيلاً ببيانهِ، كافياً للمقبلين عليه، ولا تزال علومه ميسرة للمتذكرين، وكنوزه معدة للمتدبرين، وآياته ظاهرة للعالمين.



محاورة دينية اجتماعية^(١)

هذه صورة محاورة بين رجلين كانا متصاحبين رفيقين مسلمين يدينان بالدين الحق، ويستغلان في طلب العلم جميعاً، فغاب أحدهما عن صاحبه مدة طويلة، ثم التقيا، فإذا هذا الغائب قد تغيرت أحواله، وتبدلت أخلاقه، فسأله صاحبه عن ذلك، فإذا هو قد تغلبت عليه دعاية الملحدين الذين يدعون لنبد الدين ورفض ما جاء به المرسلون، فحاوله^(٢) صاحبه وقلبه، لعله يرجع عن هذا الانقلاب الغريب، فأعيتة الحيلة في ذلك، وعرف أن ذلك علة عظيمة ومرض يفتقر إلى استئصال الداء ومعالجته بأنفع الدواء، وعرف أن ذلك متوقف على معرفة الأسباب التي حولته، والطرق التي أوصلته إلى هذه الحالة المخيفة، وإلى فحصها وتمحيصها وتخليصها وتوضيحها ومقابلتها بما يضادها ويقمعها على وجه الحكمة والسداد

فقال لصاحبه مستكشفاً له عن الحامل له على ذلك: يا أخي ما هذه الأسباب التي حملتك على ما أرى؟ وما الذي دعاك إلى نبذ ما كنت عليه؟ فإن كان خيراً كنت أنا وأنت شريكين، وإن كان غير ذلك فأعرف من عقلك ودينك وأدبك أنني وأنت لا نرضى أن نقيم على ما يضرك.

فأجابه صاحبه قائلاً: لا أكتمك أنني قد رأيت المسلمين على حالة لا يرضاها ذوو الهمم العالية؛ رأيتهم في جهل وذل وخمول، وأمورهم مُدبرة، وأحوالهم سيئة، وأخلاقهم منحلة،

(١) مجلة المنهل، عدد ربيع الأول وعدد ربيع الآخر ١٣٦٧هـ، ونشر المقال مختصراً في مجلة الإمامة العدد (١١) في شوال / ١٣٧٣هـ. وهذه المحاورة وردت كاملة في كتاب للمصنف بعنوان: «النصيحة الربانية». انظره في المجلد ٦ (العقيدة).

(٢) هكذا في الأصل، ولعل الصحيح: فحاوله.

وقد فقدوا روح الدين والدنيا جميعاً، ورأيت في الجانب الآخر هؤلاء الأجانب قد ترقوا في هذه الحياة، وتفننوا في الفنون الراقية والمخترعات العجيبة المدهشة والصناعات المتفوقة، فرأيتهم قد دانت لهم الأمم، وخضعت لهم الرقاب، وصاروا يتحكمون في الأمم الضعيفة بما شاءوا، ويعدونهم كالعبيد والأجراء، فرأيت فيهم العز الذي بهرني، والتفنن الذي أدهشني، فقلت في نفسي: لولا أن هؤلاء القوم هم القوم، وأنهم على الحق والمسلمون على الباطل لما كانوا على هذا الوصف الذي ذكرت لك، فرأيت أن سلوكي سبيلهم واقتدائي بهم خير لي وأحسن عاقبة، فهذا الذي صيرني إلى ما رأيت.

فقال له صاحبه حين أبدى ما كان خافياً: إذا كان هذا هو السبب الذي حوّلك إلى ما أرى فهذا ليس من الأسباب التي يبنى عليها أولو الألباب والعقول عقائدهم وأخلاقهم وأعمالهم ومستقبل أمرهم، فاسمع يا صديقي تمحيص هذا الأمر الذي غرك وحقيقته:

إن تأخر المسلمين فيما ذكرت ليس ناشئاً عن دينهم، فإنه قد علم كل من له أدنى نظر وبصيرة أن دين الإسلام يدعو إلى الصلاح والإصلاح في أمور الدين وفي أمور الدنيا، ويحث على الاستعداد؛ من تعلم العلوم والفنون النافعة، ويدعو إلى تقوية القوة المعنوية والمادية لمقاومة الأعداء والسلامة من شرهم وأضرارهم، ولم يستفد أحد منفعة دنيوية - فضلاً عن المنافع الدينية - إلا من هذا الدين، وهذه تعاليمه وإرشاداته قائمة لدينا تنادي أهلها: هلم إلى الاشتغال بجميع الأسباب النافعة التي تعلّيكُم وترقيكم في دينكم ودنياكم.

أفتفريط المسلمين تحتج على الدين؟! إن هذا لهو الظلم المبين!

أليس من قصور النظر، ومن الهوى والتعصب، النظر في أحوال المسلمين في هذه الأوقات التي تدهورت فيها علومهم وأعمالهم وأخلاقهم، وفقدوا فيها جميع مقومات دينهم، وتركوا النظر إليهم في زهرة الإسلام والدين في الصدر الأول، حيث كانوا قائمين بالدين، مستقيمين على الدين، سالكين كل طريق يدعو إليه الدين، فارتقت أخلاقهم وأعمالهم حتى بلغت

مبلغًا ما وصل إليه ولن يصل إليه أحد من الأولين والآخرين، ودانت لهم الدنيا من مشارقتها إلى مغاربها، وخضعت لهم أقوى الأمم، وذلك بالدين الحق والعدل والحكمة والرحمة، وبالأوصاف الجميلة التي كانوا عليها؟!!

أليس ضعف المسلمين في هذه الأوقات يوجب لأهل البصائر والنجدة منهم أن يكون جدهم ونشاطهم وجهادهم الأكبر متضاعفًا، ويقوموا بكل ما في وسعهم؛ لينالوا المقامات الشامخة، ولينجوا من الهوة العميقة التي وقعوا فيها؟!!

أليس هذا من أفرض الفرائض وألزم اللازمات في هذا الحال؟

فالجهد في حال قوة المسلمين، وكثرة المشاركين فيه له فضل عظيم يفوق سائر العبادات، فكيف إذا كانوا على هذه الحالة التي وصفت؟ فإن الجهد لا يمكن التعبير عن فضائله وثمراته، ففي هذه الحال يكون الجهد على قسمين:

أحدهما: السعي في تقويم المسلمين، وإيقاظ هممهم، وبعث عزائمهم، وتعليمهم العلوم النافعة، وتهذيبهم بالأخلاق الراقية، وهذا أشق الأمرين، وهو أنفعهما وأفضلهما.

والثاني: السعي في مقاومة الأعداء، وإعداد جميع العدد القولية والفعلية والسياسية؛ الداخلية والخارجية؛ لمناوأتهم والسلامة من شرهم!

أفحين صار الأمر على هذا الوصف الذي ذكرت وصار الموقف حرجًا تتخلى عن إخوانك المسلمين وتتخلف مع الجبناء والمخالفين؟ فكيف مع ذلك تنضم إلى حزب المحاربين!.. الله الله يا أخي لا تكن أقل ممن قيل فيهم: ﴿تَعَالَوْا فَنِجِّئْكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ أَذِقْهُمْ﴾^(١). قاتلوا لأجل دينكم، أو ادفعوا لأجل قومكم ووطنكم، لا تكن مثل هؤلاء المنافقين، فأعيزك يا أخي من هذه الحال التي لا يرضاها أهل الديانات، ولا أهل النجديات والمروءات، فهل ترضى أن تشارك قومك في حال عزهم وقوة عددهم وعنصرهم، وتفارقهم في حال ذلهم ومصائبهم،

(١) سورة آل عمران: ١٦٧.

وتخاذلهم في وقت اشتدت فيه الضرورة إلى نصرة الأولياء ورد عدوان الأعداء؟ فهل رأيت قوماً خيراً من قومك، أو شاهدت ديناً أفضل من دينك؟

فقال المنصوح: الأمر هو ما ذكرت لك، ونفسي تتوق إلى أولئك الأقوام الذين أتقنوا الفنون والصناعات، وترقوا في هذه الحياة.

فقال له صاحبه وهو يحاوره: رفضت ديناً قيماً كامل القواعد، ثابت الأركان، مشرق البرهان، يدعو إلى كل خير، ويحث على السعادة والفلاح، ويقول لأهله: هلم إلى كل صلاح وإصلاح، وإلى كل خير ونجاح، واسلكوا كل طريق يوصلكم إلى السعادة الدنيوية والأخروية.

دين مبني على الحضارة الراقية الصحيحة التي بنيت على العدل والتوحيد، وأسست على الرحمة والحكمة والعلم والشفقة وأداء الحقوق الواجبة والمستحبة، وسلمت من الظلم والجشع والأخلاق السافلة، وشملت بظلمها الظليل وإحسانها الطويل وخيرها الشامل وبهائنها الكامل ما بين المشارق والمغارب، وأقر بذلك الموافق والمنصف المخالف، أتركها راغباً في حضارات ومدنيات مبنية على الكفر والإلحاد، مؤسسة على الطمع والجشع والقسوة وظلم العباد، فاقدة لروح الإيمان ورحمته، عادمة لنور العلم وحكمته؟

حضارة ظاهرها مزخرف مزوق، وباطنها خراب، وتظنها تعمر الموجود، وهي في الحقيقة مآلها الهلاك والتدمير، ألم تر آثارها في هذه الأوقات، وما احتوت عليه من الآفات والويلات، وما جلبته للخلائق من الهلاك والفناء والتدمير؟

فهل سمع الخلق منذ أوجدهم الله لهذه المجازر البشرية التي انتهى إليها شوط هذه الحضارة نظيراً أو مثيلاً؟

فهل أغنت عنهم مدنياتهم وحضارتهم من عذاب الله من شيء لما جاء أمر ربك وما زادتهم غير تنبيب؟

فلا يخدعنا ما ترى من المناظر المزخرفة، والأقوال المموهة، والدعاوى الطويلة العريضة؛ وانظر إلى بواطن الأمور وحقائقها، ولا تغرنك ظواهرها، وتأمل النتائج الوخيمة، والثمرات الدميمة، فهل أسعدتهم هذه الحضارة في دنياهم التي لا حياة لهم يرجون غيرها؟ أما تراهم ينتقلون من شر إلى شرور؟! ولا يسكنون في وقت إلا وهم يتحفزون إلى شرور فظيعة ومجازر عظيمة؟

فالقوة والمدنية والحضارة والمادة بأنواعها إذا خلت من الدين الحق فهذه طبيعتها، وهذه ثمراتها وويلاتها، ليس لها أصول وقواعد نافعة، ولا لها غايات صالحة.

ثم هب أنهم متعوا في حياتهم واستدرجوا فيها بالعز والرياسة ومظاهر القوة والحياة، فهل إذا انحزت إليهم وواليهم يشركونك في حياتهم ويجعلونك كأبناء قومهم؟ كلا والله، إنهم إذا رضوا عنك جعلوك من أرذل خدامهم، وآية ذلك أنك في ليلك ونهارك تكدح في خدمتهم، وتكلم وتجادل وتخاصم على حسابهم، ولم ترهم رفعوك حتى ساووا معك أدنى قومهم وبني جنسهم!! فالله الله يا أخي في دينك وفي مروءتك وأخلاقك وأدبك!! والله الله في بقية رمقك!! فالانضمام إلى هؤلاء والله هو الهلاك.

فقال له المنصوح: لقد صدقت فيما قلت، ولكن لي على هذا المذهب أصحاب مثقفون.

ولي على هذا الرأي شبيبة مهذبون، قد تعاقدت معهم على التمسك بالإلحاد، واحتقار المستمسكين بدين رب العباد، قد أخذنا نصيباً وافراً من اللذات، واستبحنا ما تدعو إليه النفوس من أصناف الشهوات، فأنت لي بمقاطعة هؤلاء السادة الغرر؟ وكيف لي بمبايبتهم وقد اتصلت بهم غاية الاتصال؟!

فالآن يتنازعني داعي الحق بعد ما بان سبيله واتضح دليله، وداعي النفس والاتصال بهؤلاء الأصحاب المنافي للحق غاية المنافاة، فكيف الطريق الذي يريحي

ويشفيني، وما الذي عن هذا الأمر يسليني؟

فقال له صاحبه الناصح: ألم تعلم أن من أوجب الواجبات وأكبر فضائل الرجل اللبيب أن يتبع الحق الذي تبين له، ويدع ما هو فيه من الباطل، وخصوصًا عند المنازعات النفسية، والأغراض الدنيوية؛ وأن الموفق إذا وقع في المهالك طلب الوسيلة إلى تحصيل الأسباب المنجية؟

أما علمت أن من نعمة الله على العبد أن يقيض له الناصحين الذين يرشدونه إلى الخير، ويأمرونه بالمعروف وينهونه عن المنكر، ويسعون في سعادته وفلاحه؟ ثم من تمام هذه النعمة أن يوفق لطاعتهم ولا يتشبه بمن قال الله فيهم: ﴿وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحَ﴾ (٧٨) (١). ثم اعلم أنه ربما كان الإنسان إذا ذاق مذهب المنحرفين، وشاهد ما فيه من الغي والضلال، ثم تراجع إلى الحق الذي هو حبيب القلوب، كان أعظم لوقعه وأكبر لنفعه! فارجع إلى الحق صادقًا، وثق بوعد الله ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ (٩) (٢).

فقال المنصوح: لا يخفى عليك يا أخي أن الباطل إذا دخل في القلوب وتمكن منها لا يخرج بسهولة، فأريد أن توضح لي توضيحًا تامًّا بطلان ما عليه هؤلاء الملحدون، فإنهم يقيمون الشُّبه المتنوعة في ترويج قولهم ليغترّ به من لا بصيرة له.

فقال له الناصح: اعلم أن الحق والباطل متقابلان، وأن الخير والشر متنافيان، وبمعرفة واحد من الضدين يظهر حسن الآخر أو قبحه، فأثبتك على وجه الإجمال والتنبيه اللطيف: إذا أردت أن تقابل بين الأشياء المتباينات فانظر إلى أساسها الذي أسست عليه، وإلى قواعدها التي انبنت عليها، وانظر إلى آثارها ونتائجها وثمراتها المتفرعة عنها، وانظر إلى أدلتها وبراهينها التي بها ثبتت، وانظر إلى ما تحتوي وتشتمل عليه من الصلاح والمنافع ومن

(١) سورة الأعراف، الآية: ٧٩.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ٩.

المفاسد والمضار، فعند ذلك إذا نظرت لهذه الأمور بفهم صحيح وعقل رجيح ظهر لك الأمر عياناً.

فإذا عرفت هذه الأصول؛ فهذا الدين الحق الذي دعت إليه الرسل عموماً، وخاتمهم وإمامهم محمد ﷺ خصوصاً، قد بُنيَ وأسس على التوحيد والتأله لله وحده لا شريك له، حباً، وخوفاً، ورجاء، وإخلاصاً، وانقياداً، وإذعاناً لربوبيته، واستسلاماً لعبوديته، قد دل على هذا الأصل الذي هو أكبر جميع أصول الأدلة العقلية والفطرية، ودلت عليه جميع الكتب السماوية، وقرره جميع الأنبياء والمرسلين وأتباعهم من أهل العلوم الراسخة والألباب الرزينة والأخلاق العالية والآداب السامية؛ كل أولئك اتفقوا على أن الله منفرد بالوحدانية، منعت بكل صفة كمال، موصوف بغاية الجلال والعظمة والكبرياء والجمال، وأنه رب كل شيء ومليكه، وأنه الخالق الرازق المدبر لجميع الأمور، وأنه منزّه عن كل صفة نقص وعن مماثلة المخلوقين، وأنه لا يستحق العبادة والحمد والثناء والشكر إلا هو، فالدين الإسلامي على هذا الأصل أسس، وعليه قام واستقام.

وأما ما عليه أهل الإلحاد، فإنه ينافي هذا الأصل غاية المنافاة؛ فإنه مبني على إنكار الباري رأساً، فضلاً عن الاعتراف له بالكمال وعن القيام بأوجب الواجبات وأفرض الفروض؛ وهو عبوديته وحده لا شريك له.

فأهل هذا المذهب أعظم الخلق مكابرة وإنكاراً لأظهر الأشياء وأوضحها، فمن أنكر الله فبأي شيء يعترف؟ ﴿فَإِنِّي حَدِيثٌ بَعْدَ اللَّهِ وَءَيْنَسَ يُؤْمِنُونَ﴾^(١). وهؤلاء أبعد الناس عن عبودية الله والإنابة إليه، وعن التخلق بالأخلاق الفاضلة التي تدعو إليها الشرائع، وتخضع لها العقول الصحيحة، ومع خلو قلوبهم من توحيد الله والإيمان به وتوابع ذلك، فهم أجهل الناس وأقلهم بصيرة ومعرفة بشريعة الإسلام وأصول الدين وفروعه.

(١) سورة الجاثية، الآية: ٦.

فتجدهم يكتبون ويتكلمون ويدعون لأنفسهم من العلم والمعرفة والثقافة واليقين ما لا يصل إليه أكابر العلماء، ولو طُلب من أحدهم أن يتكلم عن أصل من أصول الدين العظيمة الذي لا يسع أحدًا جهله، أو على حكم من الأحكام في العبادات والمعاملات والأنكحة، لظهر عجزه، ولم يصل إلى ما وصل إليه كثير من صغار طلبة العلم الشرعي، فكيف يثق العاقل فضلًا عن المؤمن بأقوالهم عن الدين؟ فأقوالهم في مسائل الدين لا قيمة لها أصلًا، ولو سبرت حاصل ما عليه رؤساؤهم لرأيتهم قد اشتغلوا بشيء يسير من علوم العربية، وترددوا في قراءة الصحف التي على مشربهم، وتمرنوا على الكلام الذي من جنس أساليب كثير من هذه الصحف الرديئة الساقطة، فظنوا بأنفسهم وظن بهم أنبأهم الاضطلاع بالمعارف والعلوم، فهذا أسمى ما يصلون إليه في العلم، أما الأخلاق فلا تسأل عن أخلاق من لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر ولا يعتقد الأديان الصحيحة، فإن الأخلاق نتائج الاعتقادات الصحيحة والفسادة.

فغاية ما عند هؤلاء التملق القولي والفعلي، والخضوع الكاذب للمخلوقين، وهم مع هذا الخضوع السافل تجد عندهم من العُجب والكبر واحتقار الخلق والاستنكاف عن مخالطة من يستقصونهم شيئًا كثيرًا، فهم أوضع خلق الله وأعظمهم كبرًا وتيهًا.

ثم إنهم يستعينون على هذا الخلق المسمى عندهم بالثقافة، بالتصنع والتجمل بالملابس والفرش والزخارف، ويفنون كثيرًا من أوقاتهم بذلك، وقلوبهم خراب خالية من الهدى والأخلاق الجميلة، فالجمال الظاهر الباطل ماذا يغني عن الجمال الحقيقي.

ثم إذا لحظت إلى غاياتهم ومقاصدهم فإذا هي أغراض دنية، ومقاصد سفلية، ومطامع شخصية، وإذا سبرت أحوالهم رأيتهم إذا اجتمعوا تظنهم أصدقاء مجتمعين، فإذا افترقوا فهم الأعداء ﴿تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (١٤) (١).

(١) سورة الحشر، الآية: ١٤.

وما وصفت لك من أحوالهم - وأنت تعرف ذلك - قليل من كثير، فكيف ترضى أن يكون هؤلاء أحبابك وأصدقاءك؛ ترضى لرضاهم وتسخط لسخطهم، وتقدمهم على حظوظك الحقيقية وسعادتك الأبدية؟

فانظر إلى صفاتهم نظر التحقيق والإنصاف، وقارن بينها وبين نعوت البررة الأخيار الذين امتلأت قلوبهم من محبة الله والإنابة إليه، والإيمان وإخلاص العمل لأجله، وفاضت ألسنتهم بذكر الله والثناء عليه، واشتغلت جوارحهم في كل وسيلة تقربهم إلى الله وتدينهم من رضوانه وثوابه ونفع الخلق، أشجع الناس قلوبًا وأصدقهم قولًا، وأطهرهم أخلاقًا وأزكاهم عملاً، وأقربهم إلى كل خير وأبعدهم من كل شر، يكفون عن الخلق الأذى، ويبدلون لهم الندى^(١)، ويصبرون منهم على الأذى.

أفتقدم على هؤلاء الأنجاء الغرر من ملئت قلوبهم من الشك والنفاق، وفاضت على ظاهرهم فاكتسوا لذلك أرذل الأخلاق، يقومون بالنفاق والرياء، ويقعدون بالتملق والإعجاب والكبرياء، وصفهم القسوة والطمع والجشع، ونعتهم الكذب والغش والبهرجة والخنوع، قد منعوا إحسانهم لكل مخلوق، واتصفوا بكل فسوق، قد خضعوا في بحوثهم العلمية لكل مارق، وتبعوا في أخلاقهم كل رذيل وفاسق.

^(٢) قال المنصوح: والله ما تعديت في وصفهم مثقال ذرة، ولكنني أريد أن تدلني على طريق يجمع بين السعادة الدنيوية والسعادة الأخروية، لأن نفوس من تربي وتخلق بأخلاق هؤلاء لا ترجع عما ألفتة إلا بأمر قوي؛ إما بترغيب وهوى يجذبها، وإما بترهيب وخوف يقمعها.

فقال له صاحبه الناصح: والله لقد أدركت في هذا الدين مطلوبك، وفيه والله كل مرادك

(١) في الأصل «النذر».

(٢) مجلة المنهل - جمادى الأولى - ١٣٦٧ هـ.

ومرغوبك، فإنه الدين الذي جمع بين سعادة الدنيا والآخرة، وفيه اللذات القلبية والروحية والجسدية، ولا تفقد من مطالب النفوس الحقيقية شيئاً إلا أدركته؛ ولا من أنواع المسرات شيئاً إلا حصلته، ففيه ما تشتهيهِ الأنفس وتلذ الأعين.

وسأوضح لك ذلك؛ فاعلم أن أصول اللذات المطلوبة:

أولاً: راحة القلوب وسكونها وطمأنيتها وفرحها وبهجتها وزوال همومها وغمومها.

ثانياً: القناعة والطمأنينة بما أوتيهِ العبد من المطالب الجسدية.

ثالثاً: استعمال ذلك على وجه يحصل به السرور والاعتباط.

فهذه الأمور الثلاثة من رزقها واستعملها على وجهها فقد نال كل ما يتنافس فيه المتنافسون، وأدرك كل ما تعلق به طمع الطامعين، فإن جميع اللذات ترجع إلى ما ذكرنا.

فأما لذات القلوب وحصول سرورها وزوال كدرها؛ فإنما أصل ذلك بالإيمان التام بما دعا الله عباده إلى الإيمان به من الإيمان بتوحده بجميع نعوت الكمال، وامتلاء القلب من تعظيمه وإجلاله، ومن التأله له وعبوديته والإنابة إليه، وإخلاص العمل الظاهر والباطن لوجهه الأعلى، وما يتبع ذلك من النصيح لعباد الله ومحبة الخير لهم، وبذل المقدور من نفعهم والإحسان إليهم، والإكثار من ذكر الله والاستغفار والتوبة، فمن أوتي هذه الأمور فقد حصل لقلبه من الهداية والرحمة والنور والسرور وزوال الأكدار والهموم والغموم ما هو نموذج من نعيم الآخرة، وأهل هذا الشأن لا يغبطون أرباب الدنيا والملوك على لذاتهم ورئاساتهم، بل يرون ما أعطوه من هذه الأمور يفوق ما أُعطيهِ هؤلاء بأضعاف مضاعفة، وهذا النعيم القلبي لا يعرفه حق المعرفة إلا من ذاقه وجربه فإنه كما قيل:

من ذاق طعم نعيم القوم يدره ومن دراه غدا بالروح يشريه

فهذا إشارة لطريق هذا النعيم القلبي الذي هو أصل كل نعيم.

وأما الأمر الثاني؛ فإن الله أعطى العباد القوة والصحة، وما يتبع ذلك من مال وأهل وولد وخول^(١) وغيرها، والناس بالنسبة لهذه الأشياء نوعان؛ قسم صارت هذه النعم في حقهم محنًا ونقمًا، وقسم صارت في حقهم نعمًا وخيرات ومنحًا.

أما أهل الدين الحقيقي فقد قابلوا هذه النعم وتلقوها على وجه الشكر لله والاغتراب بفضله، وتناولوها على وجه الاستعانة بها على طاعة المنعم، وعلموا أنها من أكبر الوسائل لهم إلى رضا ربهم وخيره وثوابه إذا استعملوها فيما هُيئت له وخلق له، وقد رضوا بها عن الله كل الرضا، فإنهم علموا أنها من عند الله الذي له الحكمة التامة في جميع أفضيته وأقداره، وله الرحمة الواسعة في جميع تدابير، وله النعمة السابغة في كل عطاياء، وهو أرحم بهم من الخلق أجمعين، فحيث علموا - العلم اليقيني - صدورها ممن هذا شأنه قنعوا بما أعطوه منها؛ من قليل وكثير كل القناعة، وسكنت قلوبهم عن التطلع والتطلب لما لم يقدر لهم، ومتى حصلت الطمأنينة والقناعة والرضا عن الله بما أعطى فقد حصلت الحياة الطيبة.

فإذا أدركت حق الإدراك نعتهم هذا عرفت أن نعيم الدنيا في الحقيقة هو نعيم القناعة برزق الله، وطمأنينة القلوب بذكر الله وطاعته، إن الواحد من هؤلاء لو لم يكن عنده من هذه الأمور؛ وهي القوة والصحة، والمال والأهل والولد، وتوابع ذلك، إلا الشيء القليل، لكان في راحة وسرور من جهتين: جهة القناعة وعدم تطلع النفس وتشوفها للأمور التي لم تحصل، وجهة ما ترجوه من ثواب الله العاجل والآجل على هذه العبادة القلبية التي تزيد على كثير من العبادات البدنية، فإن التعب لله بمعرفة نعمه، والاعتراف بها والرضا بها والرجاء لله أن يديمها ويتمها، وأن يجعلها وسيلة إلى نعم أخرى، وأن يجعلها طريقًا للسعادة الأبدية، لا ريب أن هذه الأحوال القلبية من أفضل الطاعات وأجل القربات.

(١) الخَوْلُ: حَشَمُ الرَّجُلِ وَأَتْبَاعُهُ وَأَحْدُهُمْ خَائِلٌ. وقد يكون واحدًا ويقَعُ على العَبْدِ والأَمَةِ وهو مأخوذ من التَّخْوِيلِ: التَّمْلِكِ. وقيل من الرِّعَايَةِ. (النهاية في غريب الأثر - باب الخاء مع الواو).

فكم بين سرور هذا الذي تعبد بروح الدين وحصلت له الحياة الطيبة، وبين من تلقى هذه النعم بالغفلة وعدم الاعتراف بنعمة المنعم، وشقي بهومها وغمومها، وكان إذا حصل له شيء من مطالب النفوس لم يرض به، بل تشوف إلى غيره، وتطلع لسواه، فهذا ينتقل من كدر إلى كدر آخر؛ لأن قلبه قد تعلق تعلقًا شديدًا بمطالب الجسد، فحيث جاءت على خلاف ما يؤمله ويريده قلق أشد القلق، وهو لا يزال في قلق مستمر؛ لأن المطالب النفسية متنوعة جدًا، فلو وافقه واحد لم يوافقه الآخر، ولو أرضاه واحد كدره الآخر، وربما اجتمع في الشيء الواحد سرور من وجه وحزن من وجه آخر، فصفوه ممزوج بكدره، وسروره مختلط بحزنه، فأين الحياة الطيبة لهذا؟!

وإنما الحياة الطيبة لأرباب البصائر والحجا الذين يتلقونها كلها بالقبول والقناعة والرضا.

وأما الأمر الثالث، وهو جهة استعمال هذه النعم؛ فصاحب الدين الصحيح يتناولها على وجه الشكر لله على نعمه، والفرح بفضله، وينوي بها التقوي على ما خلق له من عبادة الله وطاعته، ويتفقها محتسبًا بها رضا الله وفضله وخلفه العاجل والآجل، ويعلم أنه إذا أنفق على نفسه وأهله أو ولده أو من يتصل به فإنما نفقته صادفت محلها ووقعت موقعها، فلم يتثاقل كثرة النفقة في هذا الطريق؛ لأنه يقول معتقدًا: هذا أولى ما بذلت فيه مالي، وهذا ألزم ما قمت به من الواجبات والفروض، وهذا خير ما قمت به من المستحبات، وهذا أعظم ما أرجو له الخلف من الله حيث يقول وهو الكريم الوفي: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ، وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ (٣٩). ولا يزال نصب عينيه احتساب الأجر في سعيه بكسبه وفي مصرفه أجناس ذلك وأنواعه وأفراده متفطنًا لقوله ﷺ: «على أنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت عليها حتى ما تجعله في في امرأتك» (٢).

(١) سورة سبأ، الآية: ٣٩.

(٢) أخرجه مالك (٢/ ٧٦٣، رقم ١٤٥٦)، والطيلوسي (ص ٢٧، رقم ١٩٥)، وابن أبي شيبة =

فمن كان هذا وصفه فإن لذاته الدنيوية هي اللذات الحقيقية السالمة من الأكدار مهما يرجو من الثواب العاجل والآجل من الله، ومن كانت هذه صفته سهل عليه الأخذ من حلها ووضعها في محلها ويُسرت له أموره غاية التيسير.

وأما من استعمل هذه النعم على وجه الشره والغفلة ولم يفكر في الاعتراف بفضل الله في كل الأوقات وبنعم الله ولم يفرح بالنعم لأنها من فضل الله، بل فرح بها فقط لموافقة غرضه النفسي، ولا نوى بها الاستعانة على طاعة الله، ولا احتسب في نيلها وصرفها على المنفق عليهم الأجر والثواب، فمن كان هذا وصفه فإن الكدر والحزن له بالمرصاد؛ فإنه إذا فاتته بعض الشهوات النفسية حزن، وإن أدرك ما أدركه منها ولم يكن على ما في خاطره من كل وجه حزن، وإن أراد منه ولده ومن يتصل به نفقة أو كسوة واجبة أو مستحبة حزن، ولم تخرج منه إلا بشق الأنفس، وإن خرجت منه خرج معها بضعة من سرور قلبه؛ لأنه يحب بقاء ماله ويحزن لنقصه على أي وجه كان، وليس عنده من الاحتساب ما يهون عليه الأمر، هذا إن كان غير بخيل، فإن كان شحيح النفس مطبوعاً على البخل، فإن حياته مع أولاده وأهله والمتصلين به حياة شقاء وعذاب وأكدار متواصلة وأحزان مستمرة، لا إيمان عنده يهون عليه النفقات، ولا نفس سخية لا تستعصي عن نيل المكرمات، فيا له من عذاب حاضر وعذاب مستمر! فأين هذا من ذاك الذي حصلت له الحياة الطيبة بأكملها؟!

هذا كله بالنظر إلى هذه الأمور الثلاثة التي هي أصل اللذات عند العقلاء، قد اتضح لنا أن صاحب الإيمان الصحيح هو الذي فاز باللذات الحقيقية وسلم من المكدرات.

= (٢٢٦/٦، رقم ٣٠٩١٣)، وأحمد (١٧٦/١، رقم ١٥٢٤)، والبخاري (١٠٠٧/٣، رقم ٢٥٩٣)، ومسلم (١٢٥٢/٣، رقم ١٦٢٨)، وأبو داود (١١٢/٣، رقم ٢٨٦٤)، والترمذي (٤٣٠/٤، رقم ٢١١٦) وقال: حسن صحيح. والنسائي (٢٤١/٦، رقم ٣٦٢٦)، وابن ماجه (٩٠٣/٢، رقم ٢٧٠٨)، وابن حبان (٢٥١/١٦، رقم ٧٢٦١)، والبيهقي (١٨/٩، رقم ١٧٥٥٨) من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.

ثم إذا عطفنا النظر إلى الطوارئ البشرية التي لا بد لكل عبد منها؛ وهي المصيبات التي تعتري العباد من الأمراض المتنوعة، وموت الأحبة، وفقد الأموال ونقصها، ووقوع المكاره بمن تحب وزوال المحاب، وغيرها من أنواع المصائب؛ دقيقتها وجليلها، رأيت المؤمن حقاً قد تلقاها بقوة وصبر واحتساب، وقد قام لها بارتقاب الأجر والثواب، وعلم أنها تقدير العزيز العليم، وأنها أقضيته صدرت من الرب الرحيم؛ فهان عليه أمرها وخفت عليه وطأتها، فإنه إذا فكر فيما فيها من الآلام الشاقة قابلها بما تتضمنه من تكفير السيئات وتكثير الحسنات ورفع الدرجات والتخلق بأخلاق الكرام والقوة والشجاعة، وإذا أنهكت بدنه وماله رآها مصلحة لقلبه وروحه.

فإن صلاح القلوب بالشكر لله على نعمائه، والصبر على بلائه، وانتظار الفرج من الله إذا ألمت الملمات، واللجوء إلى الله عند جميع المزعجات والمقلقات، فأقل الأحوال عند هذا المؤمن أن تتقابل عنده المصائب والمحاب، والأفراح والأتراح، وقد تصل الحال بخواص المؤمنين إلى أن أفراحهم ومسراتهم عند المصيبات تزيد على ما يحصل فيها من الحزن والكدر الذي جبلت عليه النفوس.

فأين هذه الحال من حال من تلقى المصيبات التي لا بد للخلق منها بقلب منزعج مرعوب، وخشعت نفسه المهينة لما فيها من الشدائد والكروب، فبقيت الحسرات تتتاب قلبه وروحه، وزادت مصائب قلبه على مصائب بدنه، ليس عنده من الصبر وارتقاب الثواب ما يخفف عنه الأحزان، ولا من الإيمان ما يهون عنه الأشجان، تعتريه المصائب فلا تجد عنده ما يخففها فتعمل عملها في قلبه وروحه وبدنه وأحواله كلها.. القلب مليء من الهم والغم والألم، والخوف السابق واللاحق قد ملأ نفسه فانحل لذلك لبه وانحطم، وقد ضعف توكله على الله غاية الضعف، حتى صار قلبه يتعلق بمن يرجو نفعه من المخلوقين، فيا لها من مصائب دنيوية اتصلت بالمصائب الدينية والخلقية، وتراكم بعضها فوق بعض حتى صار عنده أعظم من الجبال الرواسي، فوالله لو علم أهل البلاء والمصائب بما في الإيمان والروح والتسلية

والحياة الطيبة لسارعوا إليه ولو في هذه الحال التي هم فيها مضطرون إلى ما يخفف عنهم آلامها، ولا يجدونه إلا في الإيمان الصحيح الحقيقي وما يدعو إليه.

^(١) ومما يتعلق به سرور الحياة ونعيمها، أو همها وغمها، معاشرة الخلق على اختلاف طبقاتهم، فمن عاشرهم بما يدعو إليه الدين استراح، ومن عاشرهم بحسب ما تدعو إليه الأغراض النفسية، فلا بد أن يكون عيشه كدرًا، وحياته منغصة.

وتوضيح ذلك أن الناس ثلاثة أصناف؛ رئيس، ومرؤوس، ونظير.

أما من له رياسة حكم، أو ثروة، وله أتباع وحاشية، فله معهم حالان؛ حالة فيما يفعله معهم، وحالة فيما يصيبه من أتباعه من خير وشر، وموافق للطبع ومخالف له، فإن هو حَكَم الدين والشرع في الحالتين استراح، وله أجر من الله؛ إذ استعمل العدل معهم، واستعمل النصح والإحسان، وقابل المسيء منهم بالعفو، وشكرهم على فعل المعروف والخير، مبتغيًا بذلك وجه الله.

وأيضًا فإنه إذا تأمل فيما فعله من خير اطمأنت نفسه وانشرح صدره، فأين هذا من الرئيس الذي لا يبالي بظلم الناس في دمائهم وأموالهم وأعراضهم، ولا يبالي بسلوك طرق العدل والإنصاف، وليس له صبر على أية أذية تصيبه من رعيته، فهو مع أتباعه في نكد مستمر، ورعيته قد ملئت قلوبهم من مقتته وبغضه، يتربصون به الدوائر والفرص، حتى إذا وقع في أقل شيء أعانوا عليه أعدى أعدائهم، فهو معهم غير مطمئن على حياته ولا على نعمته، لا يدري متى تفجؤه البلايا، ليلاً أو نهارًا!... هذه حالة الرئيس على وجه الإجمال..

وأما حالة المرؤوس؛ فإن أطاع الدين في وظيفته، وأطاع حاكمه أو سيده، أو والده، واستعمل الآداب الشرعية في معاملته، والأخلاق المرضية، فهو مع طاعته لله ولرسوله قد استراح وأراح، وطابت عنه نفس رئيسه، وأمن عقوبته، وأمل إحسانه وبره ومحبه.

وأما من تعدى طوره وعصى متبوعه والتوى، فإنه لا يزال متوقعًا لأنواع المضار، يمشي خائفًا وجلًا لا يقر له قرار، ولا يستريح له خاطر.

وأما حالة النظير المساوي؛ فإن جمهور من تعاشرهم من الخلق إذا خالقتهم بالخلق الحسن، اطمأنت نفسك، وزالت عنك الهموم؛ لأنك تكتسب بذلك مودتهم، وتخمد عداوتهم، مع ما ترجوه من عظيم ثواب الله على هذه العشرة التي هي من أفضل العبادات، فإن العبد يبلغ بحسن خلقه درجة الصائم القائم.. وحسن الخلق له خاصية في فرح النفس، لا يعرف ذلك حق معرفته إلا المجربون..

فأين حال هذا ممن عاشر الناس بأسوأ الأخلاق؛ فخيره ممنوع، وشره غير مأمون، وليس له أقل صبر على ما يناله من المكدرات، فهذا قد تنغصت عليه حياته، وحضرته همومه وحسراته، فهو في عناء حاضر، ويخشى من الشقاء الآجل..

وأما معاشرته مع أهله وأولاده ومن يتصل به، فإنه يتأكد عليه القيام بالحقوق اللازمة تامة لا نقص فيها ولا تبرم، فمن عامل هؤلاء بما أمر الله ورسوله، راجيًا بقيامه به ثواب ربه ورضاه، عاش معهم عيشة راضية، ومن كان معهم في نكد وسوء خلق؛ مع الصغير والكبير، يخرج من بيته غضبان، ويدخل على أهله وولده متكدرًا ملآن، فأى حياة لمن كانت هذه حاله؟! وما الذي يرجوه حيث ضيع ما فيه فرحه ومسراته؟!

وأما عشرته مع معامليه، فإن استعمل معهم النصيح والصدق وكان سمحًا إذا باع، سمحًا إذا اشترى، سمحًا إذا قضى، سمحًا إذا اقتضى، حصلت له الرحمة، وفاز بالشرف والاعتبار، واكتسب مودة معامليه ودوام معاملتهم، ولا يخفى ما في ذلك من طيب الحياة، وسرور النفس، وما في ضدها من سوء الحال وسقوط الشرف، وتنقص الحياة.

والفارق بين الرجلين هو الدين، فصاحب الدين منبسط النفس، مطمئن القلب، فقد تبين لك أن السعادة واللذة الحقيقية بجميع أنواعها تابعة للدين..

واعلم يا أخي أن الدين نوعان:

أحدهما: أعمال وأحوال وأخلاق دينية ودنيوية، وكما ذكرنا أنه لا سبيل إلى حصول الحياة الطيبة إلا بالدين.

والثاني: علوم ومعارف نافعة، وهي علوم الشرع والدين، وما يعين عليها ويتوسل إليها به، فلا اشتغال بها من أجل العبادات، وحصول ثمرتها من أكمل اللذات، ولا يشبهه شيء من اللذات الدنيوية، واعتبر ذلك بحال الراغبين في العلم تجد أكثر أوقاتهم مصروفة في تحصيل العلم، فيمضي الوقت الطويل، وصاحبه مستغرق فيه يتمنى امتداد الزمن، وهذا عنوان اللذة، فإن المشتاق يقصر عنده الوقت الطويل، ومن ضاق صدره بشيء يطول عليه الوقت القصير؛ وذلك أن صاحب العلم في كل وقت مستفيد علمًا يزداد بها إيمانه، وتكمل بها أخلاقه، والمتصفح للكتب النافعة، لا يزال يعرض على ذهنه عقول الأولين والآخرين، ومعارفهم وأحوالهم الحميدة وضدها، ففي ذلك معتبر لأولي الأبواب.. فكم من قصة تمر عليك في الكتب تكتسب بها عقلًا جديدًا، وتسليك عند المصائب بما جرى على الفضلاء، وكيف تلقوها بالرضا والتسليم، واغتنموا الأجر من العليم الحكيم.

والعلم يعرفك طرقًا تدرك بها المطالب، وتدفع بها المكاره والمضار، والعقل عقلا؛ عقل غريزي، وهو ما وضعه الله في الإنسان من قوة الذهن في أمور الدين والدنيا، وعقل مكتسب، إذا انضم إلى العقل الغريزي ازداد صاحبه حزمًا وبصيرة، فكما أن العقل الغريزي ينمو بنمو الإنسان حتى يبلغ أشده، فكذلك العقل المكتسب له مادتان للنمو؛ مادة الاجتماع بالعقل والاستفادة من عقولهم وتجاربهم، تارة بال الاقتداء، وتارة بمشاورتهم ومباحثتهم، فكم ترقى الرجل بهذه الحال إلى مراقبي الفلاح، ولهذا كان انزواء الرجل عن الناس يفوته خيرًا كثيرًا، ونفعًا جليلًا، مع ما يحدثه الاعتزال من الخيالات وسوء الظن بالناس، والإعجاب بالنفس الذي يعبر عن نقص الرجل، وربما ضر البدن، فإن مخالطة الناس تفتح أبوابًا من المصالح، وتسليك، وتقوي قلبك، وفي ضعف القلب ضرر على العقل، وضرر على الدين،

وضرر على الأخلاق، وضرر على الصحة.

وينبغي للإنسان أن يعامل الناس بحسب أحوالهم، كما كان النبي ﷺ يحسن خلقه مع الصغير والكبير، قال تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾^(١). أي خذ ما صفا لك من أخلاق الخلق، ودع عنك ما تعسر منها.. فيجالس أبناء الدنيا بالأدب والمروءة، والأكابر بالتوقير، والإخوان والأصحاب بالانبساط، والفقراء بالرحمة والتواضع، وأهل العلم والدين بما يليق بفضلهم.. فصاحب هذا الخلق الجليل تراه مبتهج النفس في حياة طيبة.

وأما المادة الثانية للعقل المكتسب فهي الاشتغال بالعلوم النافعة، فتستفيد بكل قضية رأيا جديداً، وعقلاً سديداً، ولا يزال المشتغل بالعلم يترقى في العلم والعقل والأدب. والعلم يعرفك بالله، وكيف الطريق إليه، يعرفك كيف تتوصل بالأمور المباحة إلى أن تجعلها عبادة تقربك إلى الله.

والعلم يقوم مقام الرياسات والأموال، فمن أدرك العلم فقد أدرك كل شيء، ومن فاته العلم فاته كل شيء، وكل هذا في العلوم النافعة.

وأما كتب الخرافات والمجون فإنها تحلل الأخلاق وتفسد الأفكار والقلوب؛ يحثها على الاقتداء بأهل الشر، وهي تعمل في الإيمان والقلوب عمل النار في الهشيم.

فلما تلا النصيح لصاحبه هذه المواضع، وبرهن عليها، قال له المنصوح: والله لقد انجلى عني ما أجد في أول موضوع تلوته علي، وانزاح عني الباطل في شرحك الأول، وإن مجلسك يا أخي ونصيحتك بهذه الطريقة النافعة تعدل عندي الدنيا وما عليها، فأحمد الله أولاً حيث قيضك لي، وأشركك شكراً كثيراً حيث وفيت بحق الصحة، ولم تصنع ما يصنعه أهل العقول الضيقة الذين إذا رأوا من أصحابهم ما يسوءهم قطعوا عنهم حبل الوداد في الحال، وأعانوا الشيطان عليهم، فازداد بذلك الشر عليهم، وضاع بينهم التفاهم.

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٩٩.

وإني لا أنسى جميل معروفك حيث رأيتني سادراً في المهامه^(١)، مغروراً بنفسي معجباً
برأيي فأريتني بعيني ما أنا فيه، وأوقفتني بحكمتك على الهلاك الذي وقعت فيه، فالآن
أستغفر الله مما مضى وأتوب إليه، وأسأله الإعانة على سلوك مرضاته، وأفزع إليه أن يختم
بالصالحات أعمالي، وأحمد الله أولاً وآخراً، وظاهراً وباطناً، فإنه مولِي النعم، دافع النقم،
غزير الجود والكرم.



(١) المَهْمَه: القفر من الأرض، والجمع مهامه. (جمهرة اللغة - م-ه-م-ه).

الدعوة إلى الحق^(١)

هذه كلمة يستلذ لها كل سامع، ويأنس بها كل متوحش نافر، وتوزن بها المذاهب والمقالات، وينقاد لها كل منصف قصده طلب الحقيقة، ويدعيها كل أحد محق أو غير محق، ولكن لكل حق حقيقة، ولكل دعوى برهان، ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١١١) ﴿٢﴾.

فالله هو الحق، ودينه حق، وكتبه المنزلة من السماء حق، ورسله حق، ووعدته ووعدته حق، وماذا بعد الحق إلا الضلال؟

والحق هو الشيء الصحيح الثابت، والشيء النافع، الذي له النتائج الطيبة، والثمرات الصالحة المصلحة.

الله تعالى هو الحق الذي قامت الأدلة العقلية والنقلية على وحدانيته، وعظمته، وسعة أوصافه، وكماله المطلق الذي لا غاية فوقه، الذي لا يستحق العبادة والحمد والثناء والمجد إلا هو، ودينه هو الحق الذي دارت أخباره على الحقائق الصادقة، والعقائد النافعة، المصلحة للقلوب والأرواح، وأحكامه على العدل المتنوع في العبادات والمعاملات في أداء حقوقه، وحقوق الخلق، باختلاف أحوالهم، وحقوقهم ومراتبهم، ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ (٣). صدقاً في إخبارها، عدلاً في أحكامها وأوامرها ونواهيها.

ورسله - صلوات الله وسلامه عليهم - صادقون مصدقون، قد تحلوا بأعلى الفضائل

(١) مجلة الإمامة - العدد الخامس - ربيع الثاني - سنة ١٣٧٣ هـ.

(٢) سورة البقرة، الآية: ١١١.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١١٥.

وأكمل الصفات، وقد تخلوا عن كل خلق دنيء ووصف ناقص، وقد دلت البراهين القواطع على صدقهم، وصحة ما جاءوا به، كما دلت على بطلان ما ناقض هذه الأصول، التي تأسست عليها الحقائق.

فالدعوة إلى هذه الأصول هي الدعوة إلى الحق ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٣٣) (١). ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَحَدِّ لَّهُم بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (٢). ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ (٣). فالدعوة إلى الحق هي أفرض الفروض، وأكمل الفضائل، وصاحبها مبارك أينما كان على نفسه وعلى غيره، وخصوصاً إذا دعا نفسه قبل غيره، واتصف بما دعا إليه كما في الآية السابقة وهي: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٣٣) (٤). فهذا لا أحسن قولاً منه، ولا أكمل منه؛ لأنه دعا الخلق إلى الله، وقام بما دعا إليه، وانقاد للدين والطاعة من كل وجه.

وقد أمر تعالى بالدعوة إلى سبيله، وهي طريقة الرسول ودينه الذي هو الصراط المستقيم، بالحكمة أي: بكل دعوة وكل وسيلة يحصل بها المقصود كله أو بعضه، وذلك متوقف على علم الداعي، ومعرفته، وبصيرته، ولا يكفي هذا حتى يعرف كيف الطريق إلى دعاية الخلق، وكيف سلوك الوسائل التي يتوصل بها إلى إيصال الحق إلى القلوب بالعلم والرفق واللين.

وأحسن الوسائل إلى ذلك وأنجحها السبل التي دعا الرسل إليها قومهم - أولياءهم وأعداءهم - فإنهم يدعون إلى الله بتوضيح الحق وبيان أدلته وبراهينه، وإبطال ما يناقضه؛ يدعون كل أحد بما يناسب حاله ويليق بمقامه، فالمستجيون القابلون لما جاءوا به الذين ليس عندهم معارضات لما جاءت به الرسل يبينون لهم الحق ويخبرونهم بمواضع مرضي الله

(٢) سورة النحل، الآية: ١٢٥.

(١) سورة فصلت، الآية: ٣٣.

(٣) سورة يوسف، الآية: ١٠٨.

(٤) سورة فصلت، الآية: ٣٣.

ومواطن سخطه، فإن ما معهم من الإيمان الصادق، والانقياد الصحيح والاستعداد لطلب الحق، أكبر داع إلى سلوك سبيله إذا بان، والانقياد له إذا اتضح؛ ولهذا يخبر الله في كتابه في عدة آيات أنه «هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ». و«هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ» و«هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْقَوْمِ يُوقِنُونَ»؛ لأن هؤلاء لا يحتاجون إلى مجادلة، فعندهم الاستعداد الكامل لسلوك الصراط المستقيم؛ وهو الإيمان واليقين بصحة ما جاء به الرسول وصدقه.

وأما أهل الأغراض والأهواء المانعة من اتباع الحق فإنهم يدعونهم مع التعليم والتوضيح للحقائق، بالموعظة الحسنة؛ بذكر ما في الأوامر من المصالح والخيرات، والثمرات العاجلة والآجلة.

وكانوا يجادلون المعارضين والمعاندين بالتي هي أحسن من الترغيب والترهيب؛ في اتباع الحق بذكر فضائل ومحاسنه، والترهيب من الباطل بذكر مضاره ومساوئه، وإقامة الأدلة والبراهين المقنعة على ذلك، بحسب الحال والمقام، وذلك كله بالرفق واللين؛ وعدم المخاشنة المنفرة؛ لأن الغرض المقصود نفع الخلق، وردهم عما هم عليه من الباطل، قال تعالى لموسى وهارون: ﴿أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ (٤٣) فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ (٤٤) ﴿١﴾، وفسر ذلك بقوله: ﴿أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ (١٧) فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَٰهٌ إِلَّا أَن تَرْكَىٰ (١٨) وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَخْشَىٰ (١٩) ﴿٢﴾. فتأمل حسن هذا الخطاب ورقته ولينه.

وكانوا مع هذا كله يصبرون على أذاهم، ويتحملون من المخالفين المعارضين ما لا تحمله الجبال الرواسي، ويستعينون بالله على هدايتهم بالحلم والعفو والصفح، ومقابلتهم بضد ما يقابلونهم به، لعلمهم أن العقائد الراسخة في القلوب لا ترحزها مجرد الدعوة ومجرد النصيحة، بل لابد من الصبر والعفو والتأني، والتنقل مع المخالفين شيئاً فشيئاً.

(١) سورة طه، الآيتان: ٤٣، ٤٤.

(٢) سورة النازعات، الآيات: ١٧-١٩.

وكان النبي محمد ﷺ مع ذلك؛ وحسن تعليمه ودعوته وصبره الذي فاق به جميع الرسل؛ يعطي المؤلفه قلوبهم^(١) شيئاً من الدنيا؛ لأنهم إذا كرهوا هذا مالوا إلى هذا، ويبقى سادات العشائر على مراتبهم ورياستهم في قومهم، ويأمر رسله بالدعوة إلى الأهم فالأهم، كما قال لمعاذ رضي الله عنه حين بعثه إلى اليمن داعياً ومعلماً: «إنك تأتي قومًا من أهل الكتاب فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، فإن هم أطاعوك لذلك فأخبرهم أن الله قد افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة، فإن أطاعوك بذلك فأخبرهم أن الله قد افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد إلى فقرائهم»^(٢).

وكان ﷺ يدعو كل أحد بحسب ما يناسب حاله ويليق به، ويلطف الضعفاء من الجهال والنساء والصبيان؛ ترغيباً لهم في الخير وترهيباً لهم عن الشر. فمتى كانت الدعوة إلى الحق على هذا الوصف الجميل، كان لها موقعها الأكبر، وتأثيرها الجميل، ومنفعتها العظيمة، وأجرها الكثير، والله الموفق.

عنيزة

عبد الرحمن بن الناصر السعدي

-
- (١) المؤلفه قلوبهم: المراد بهم من أسلموا مجدداً ولم يتمكن الإسلام في قلوبهم أو من ظهر منهم ميل ورغبة في الإسلام ممن لهم أتباع يسلمون بإسلامهم ولهم أثر في نصرة الإسلام والمسلمين.
- (٢) أخرجه أحمد (٣٥٨/٥، رقم ٢٣٠٨٠)، والبخاري (١٣٩٥)، ومسلم (١٣٥٧/٣، رقم ١٧٣١)، وأبو داود (٣٧/٣، رقم ٢٦١٢)، والترمذي (٢٢/٤، رقم ١٤٠٨) وقال: حسن صحيح. والنسائي في الكبرى (١٧٢/٥، رقم ٨٥٨٦)، وابن ماجه (٩٥٣/٢، رقم ٢٨٥٨). والدارمي (٢/٢٨٤، رقم ٢٤٣٩)، وابن حبان (٤٢/١١، رقم ٤٧٣٩)، وابن الجارود (ص ٢٦٠، رقم ١٠٤٢)، وأبو عوانة (٢٠٣/٤، رقم ٦٤٩٥) من حديث ابن عباس رضي الله عنه.

القرآن والحديث النبوي

موقفهما من العلوم الكونية والفنون العصرية^(١)

قال الله تعالى: ﴿مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٢). وقال تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً﴾^(٣). وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾^(٤). ﴿اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ﴾^(٥) الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ^(٦) عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ^(٧). وقال تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾^(٨). إلى آخر الآية. ﴿وَسَخَّرْ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ﴾^(٩). وقال: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ﴾^(١٠). وقال تعالى: ﴿وَالْخَيْلِ وَالْإِبَالِ وَالْحَمِيرِ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(١١). إلى غير ذلك من الآيات الكثيرة الدالة على جميع علوم الكون والحث على التفكير في المخلوقات، واستخراج منافعها الدينية والدنيوية، بحسب الاستطاعة.

(١) صحيفة البلاد السعودية، العدد (٩٣٨) في ١٥ / ١٠ / ١٣٦٩ هـ.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ٣٨.

(٣) سورة النحل، الآية: ٨٩.

(٤) سورة الصافات، الآية: ٩٦.

(٥) سورة العلق، الآيات: ٣ - ٥.

(٦) سورة البقرة، الآية: ١٦٤.

(٧) سورة الجاثية، الآية: ١٣.

(٨) سورة الحديد، الآية: ٢٥.

(٩) سورة النحل، الآية: ٨.

واعلم أن علوم البشر السابقة واللاحقة وما يترتب عليها من المعارف والأخلاق والأعمال والنتائج نوعان:

أحدهما: علوم دينية تعرف العباد بالله؛ بأسمائه وصفاته وأفعاله وشرائع دينه، وتبين الجزاء على الأعمال، وما يتبعها من الأدلة والبراهين والمواعظ والقصص والترغيب والترهيب.

الثاني: علوم كونية، موضوعها النظر في الكون وما سخر الله للعباد من المنافع، وفهمها وتصويرها وإبرازها بالعمل إلى الخارج واستخراج منافعها.

والكتاب فيه بيان النوعين جملة وتفصيلاً، كما قال: ﴿تَبَيَّنَّا لَكُلِّ شَيْءٍ﴾^(١). فلم يكن شيء يحتاج إليه العباد إلا وقد هدى إليه القرآن، ودعا إليه الرسول ﷺ بقوله وفعله بالعلوم الدينية؛ فصلها تفصيلاً لا يبقى فيها لبساً ولا إشكالاً، خصوصاً ما يحتاجه كل فرد في كل وقت؛ في العبادات والمعاملات.

ومن أحكام هذه الشريعة أن الأمور التي تتغير بتغير الأزمنة والأمكنة والأحوال جعل لها قواعد وضوابط، ترد إليها الحوادث الجزئية، فتطبق المعينات على القواعد الكلية المبنية على تحصيل المصالح ودفع المفاسد.

والعلوم الكونية يرشد العقول إلى التفكير فيها، واستخراج علومها، ويخبرهم أنه أعدها وسخرها لمنافعهم المتعددة، وحثهم على معرفتها واستخراجها بكل وسيلة.

وقد أخبر في هذه الآيات أنه خلق لنا جميع ما في الأرض، وسخر لنا ما في السموات والأرض، به نستمتع وبه نتفّع بجميع الاستمتاعات وبكل الانتفاعات، ومن لازم ذلك الحث على جميع الوسائل التي تحصل لنا هذه النعم.

(١) سورة النحل، الآية: ٨٩.

وأخبر أنه خلقنا وخلق أعمالنا بما يسر، وسخر لنا من الأسباب التي ندرك بها الأعمال والتائج، وأن من كرمه أنه علم الإنسان ما لم يعلم، وجعله قابلاً لتعلم العلوم كلها الدينية والكونية.

وهذا العموم والشمول في هذه الآيات يأتي على جميع العلوم والفنون العصرية، كما يأتي على جميع العلوم الدينية وما يترتب على هذه وهذه من الثمرات والتائج، وكلها نعم من الله تعالى، فإن الله هو الذي علم الإنسان بالأسباب التي حصل له فيها العلم الديني والكوني، كما أنه هو الذي رزقه بالأسباب التي جعل الله رزقه فيها، وهو الذي أودع في الأرض المنافع المتنوعة، وهو الذي يسير الأسباب التي تدرك بها هذه المنافع، وأمرهم بالتفكير والتقدير الذي يرسلهم إليها ويهديهم إلى كيفية استخراجها، وربط البشر بعضهم ببعض في علومهم ومعارفهم وآثارها ونتائجها، وجعل هذا الارتباط المتنوع من أقوى الأسباب التي يدرك بها كل مقدور للبشر، وكل ما هو في إمكانهم، وهم في هذه الحالة بين أمرين:

إما أن يستعينوا بهذه النعم على شكر المنعم وعلى القيام بحقوقه وحقوق سائر النوع الإنساني؛ بل على حقوق المخلوقات كلها، وعلى العدل، والرحمة، والحكمة، والصلاح، والسعادة الحاضرة والمستقبلية.

إن فعلوا ذلك بقيت لهم النعم، وبورك لهم فيها، ولم يزلوا في صعود إلى الخيرات ومنجاة من الشرور والهلكات، وتمكنوا أن يحيوا في هذه الدنيا حياة طيبة سعيدة هنيئة، وبهذا أمر القرآن، ولهذا أرشد القرآن.

وحذرهم من ضده، وهو الأمر الثاني؛ وهو أنهم إن اشتغلوا بالنعم عن المنعم وجعلوا هذه النعم المادية غاية مطلوبهم ومرادهم، ولم يقوموا بحقوق المنعم بها، ولا حنوا بها على الخلق بالرحمة والعدل، كانت وبالأعلى عليهم وضرراً لازماً، وصارت آلات ووسائل للهلاك والدمار والشقاء، ولم يمكنهم أن يعيشوا في هذه الدنيا عيشة هنيئة، بل عيشة شقاء، وتنقل من شر إلى أعظم منه.

وبهذا نعلم أن الرُّقي الحقيقي الصحيح هو باستصحاب العلوم الدينية والعلوم الكونية، وامتزاج كل منهما بالآخر وتعاونهما وتساعدتهما على سلوك طرق الصلاح المطلق، والسعادة الحاضرة والمستقبلية، والاستعانة بالنعم على طاعة المنعم؛ لتتم النعم وتكمل السعادة.

وعلم بذلك أن هذا هو الدين، بل روحه ولبه؛ فإنه خلقنا لعبادته، وسخر لنا ما في الكون لنستعين به على عبادته، وننتفع بما أحله لنا وأباحه.

(١) وفي إخباره سبحانه أنه سخر لنا جميع ما في الكون من المنافع دليل على أمرين: أحدهما: أن فيها منافع عظيمة وكنوزًا وخزائن قد أعدها الله لنا وجعلها مهياة، ممكنًا استخراجها وتحصيلها.

الثاني: أن فيه حثًا^(٢) لنا على تعلم الفنون والصناعات والأسباب التي بها ندركها ونحصلها وننميها ونكملها، ففيها التصريح بوجود المنافع المتنوعة لكل الحاجات، والحث على تحصيلها بكل وسيلة وطريق من علوم وأعمال واختبارات وتجارب، وأن منافعها لا تزال توجد شيئًا بعد شيء، فكلما تم ويتم للبشر من المستخرجات والمخترعات فإنه داخل في هذه الآيات، امتنانًا وحثًا على الاستكمال من نعمه التي تجلب بها المصالح وتدفع بها المضار.

وقد صرح في قوله: ﴿وَيَخْلُقْ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٣) - حيث جاء بها في صيغة المستقبل - أنه يخلق فيما يستقبل من الزمان بتعليم الخلق وإقذارهم وتمكينهم من الأسباب المتنوعة ما لا يعلمه العباد وقت نزول القرآن، وهذا شامل لكل ما حدث ويحدث، ولم يعين هذه المخترعات بأسمائها ولا أوصافها، بل أخبرهم بلوازمها الدالة على ملزومها؛ لحكمة يفهمها

(١) تنمة المقال في صحيفة البلاد السعودية، العدد (٩٣٩) في ١٨ / ١٠ / ١٣٦٩ هـ

(٢) في الأصل (حبا)، ولعل الصواب ما أثبتناه.

(٣) سورة النحل، الآية: ٨.

كل متأمل متدبر، فإنه لو صرح لهم في ذلك الوقت بأوصافها وقال لهم: إنه ستكون الطيارات بأنواعها، والسيارات البرية والبحرية، والغواصات بأجناسها، وإن الناس سيتخاطبون من جميع الأقطار في لحظة واحدة، وإنه سيكون كذا وكذا؛ لو أخبرهم ببعض ذلك لم يصدقوا ولا رتابوا؛ لأن الناس لا يصدقون بالأمر التي لم يشاهدوها ولم يشاهدوا لها نظيرًا.

انظر لما أخبرهم عن الإسراء بالنبي ﷺ من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، والمعراج، والشجرة التي في النار، وهي الشجرة الملعونة، كيف اختلفوا ولجوا في طغيانهم ونفورهم، مع أن معجزات الأنبياء قد عهد الناس منها أنها مخالفة لما يعهدونه، خارقة للعوائد، فكيف لو أخبرهم أن الناس في آخر الوقت سيطيرون في الهواء، ويغوصون في البحار، ويتخاطبون من الأقطار الشاسعة؟! إذا كان من أقوى الدواعي إلى تكذيبه.

ولكن ولله الحمد، أخبر بنصوص متعددة إخبارات عامة لتشمل جميع ما حدث ويحدث، وأخبر بلوازمها على وجه عام بحيث إذا حدثت الجزئيات أمكن إدخالها في تلك الكليات؛ وذلك من بلاغة القرآن وإخباره عن الغيوب المستقبلية، وعند وقوعها يزداد المؤمنون إيمانًا بالله ورسوله، ويزداد المكذبون إعراضًا ونفورًا وتمردًا، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ ۖ﴾^(١). وقال تعالى: ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۖ﴾^(٢).

وكما أخبر تعالى: أن الأرض فيها منافع وخزائن عظيمة سخرها للآدميين، كذلك أخبر أنه أنزل الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس، ولم يعين منفعة دون أخرى؛ ليشمل ويعم جميع المنافع التي تستخدم بالحديد سابقًا ولاحقًا.

فكل منفعة استخرجت من الأرض أو من الحديد منفردة أو مقرونة بغيرها أو مساعدة بغيرها من الأسباب، فإنها داخلية في هذه الآيات.

(١) سورة يونس، الآيتان: ٩٦، ٩٧. (٢) سورة الأعراف، الآية: ١٤٦.

وكل تعليم حصل للبشر في العلوم الدينية والدنيوية والكونية فإنه داخل في قوله: ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾^(١).

فلا يمكن أن يشذ عن هذه العمومات شيء من العلوم، والفنون، والمنافع، والاختراعات، والمستخرجات، والنتائج لها والثمرات، وكلها من الله بما يسره للعباد من الوسائل التي يدركونها ويستخرجونها بها.

فمن الذي علمهم ما لم يكونوا يعلمون؟ ومن الذي أقدرهم على ما عليه يقتدرون؟ ومن الذي أودع في الكون المنافع والخزائن وهداهم إليها؟ فمن الذي يسّر ذلك كله إلا الله تعالى.

وكما أنه هو الذي يحيي ويميت، ويرزق الخلائق ويصرفهم ويدبرهم بأنواع التدابير بما خلق لهم ويسر من الأسباب التي تحصل فيها هذه الأمور، فكذلك هو الذي أوصلهم إلى العلوم الكونية واستخراج نتائجها، ولكن الجاحد قاصر النظر يقف عند الأسباب ولا يتجاوز إلى مسببها ومقدرها والمنعم بها.

واعلم أن هذه الآيات التي فيها الحث على التفكير في أمور الكون كلها، والنظر والتدبر، والآيات التي فيها أن سخر للعباد جميع ما في الأرض وجعلها معدة ومهيأة لمنافعهم، ليس المقصود بها فقط مجرد النظر والتفكير، وإنما جعل الله التفكير والنظر والتدبر مقصوداً لغيره؛ مقصوداً لتحصيل أمرين عظيمين:

أحدهما: ثمرة ذلك التفكير والتعقل، وهو حصول العلوم والمعارف الدالة على المطالب العالية ومعرفة قدرة الله وتوحيده وسعة رحمته وكمال علمه وشمول حكمته، والدالة على ما فيها من أصناف المنافع التي لا تزال تستخرج شيئاً فشيئاً.

(١) سورة العلق، الآية: ٥.

والأمر الثاني: ثمرة هذه العلوم من عبودية الله وإخلاص الدين له، ومن تحصيل منافعها التي تفيد العباد، وتصلح أحوالهم وتتم بها أحوالهم، ويستجلبون بها المصالح ويدفعون المضار.

(١) لقد وضح أن علوم الكون التي تسمى في العرف العلوم العصرية داخلة في دلالة القرآن، وأن القرآن أرشد إليها، وهدى العباد إليها، وحثهم على إعمال أفكارهم في تحقيقها وتحصيلها، وأن جميع الصناعات النافعة، والمخترعات المتنوعة؛ كلها داخلة في هذه الإرشادات الإلهية، وأن القرآن فيه تبيان لكل شيء، وهدى لكل مصلحة، ورحمة تشمل خيرات الدنيا والآخرة، وأنه لا سبيل إلى الإصلاح المطلق والسعادة والحياة الطيبة إلا بالتزام هداياه، وأنه نهى العباد عما سواه ولا يغني عنه غيره.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿سَأْتِرِيهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ (٢). فهذا خبره تعالى عن أمور مستقبلية أنه سيرى عبادته من البراهين والأدلة في الكون، أي في الأفق، وفي أنفسهم ما يدلهم على أن القرآن حق، والرسول حق، وما جاء به هو الحق.

وقد فعل ذلك فإنه أراهم من آثار اختراعاتهم وأعمالهم التي يسرها لهم - وخصوصاً في هذه الأوقات - ما تبين به لكل منصف أن خبر الله وخبر رسوله حق.

فإن مدار إنكار المكذبين على استبعادات يستبعدونها في عقولهم؛ حيث لم تدخل تحت إدراكهم ولا حواسهم ولا مداركهم، ولا يخضعون لخبر الله وخبر رسوله ويعلمون أن قدرة الله فوق ما يتوهمون وأنه لا يشذ عنها شيء فإنه على كل شيء قدير.

فهذه المخترعات الهائلة التي لو أخبروا ببعضها قبل ظهورها للجوا في تكذيبهم

(١) تنمة المقال في صحيفة البلاد السعودية، العدد (٩٤٠)، في ٢٢/١٠/١٣٦٩هـ.

(٢) سورة فصلت، الآية: ٥٣.

واستهزأهم بمن أخبر عنها، قد شاهدوها ولمسوها وعملوها بأيديهم، وكانت من أدل الدلائل على ما أخبر الله به من الغيوب، وإحياء الموتى، وأمور البعث والجزاء، وندائه يوم القيامة الذي يسمعه القريب والبعيد، وتخطب أهل الجنة والنار فيما بينهم مع البعد المفراط.

كل هذا وغيره سهل على هؤلاء المكذبين التصديق به إذا قصدوا الإنصاف والحق، ولكن ما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون. ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾^(١) - وكذبوا ما جاءت به الرسل - ﴿وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾^(٢). وقد ثبت عنه ﷺ أنه قال: «لا تقوم الساعة حتى يتقارب الزمان»^(٣).

ومصدق هذا الحديث ما شاهده الناس من قرب المواصلات، واتصال الإخبارات في جميع الأقطار، حتى كأن الدنيا قطر واحد، بل بلد واحد، من اتصال بعضه ببعض، وتقارب الزمان من لازمه تقارب المكان.

وقد كان هذا الحديث مشكلاً قبل ذلك، فلما تم للبشر ما تم لهم من هذا التقارب الباهر لم يبق شك أن هذا مراد الحديث، وأن من لازم إخباره ﷺ وجود الأسباب المتنوعة التي يحصل فيها هذا التقريب والتقارب؛ لأن إخبار الشارع النبي إخبار به، وبما لا يتم إلا به، كما أن أمره بالشيء أمر به وبما لا يتم إلا به، والوسائل لها أحكام المقاصد.

وثبت في صحيح مسلم^(٤) عنه ﷺ أنه قال: «لا تقوم الساعة حتى تعود جزيرة العرب مروجاً وأنهاراً»، فمن ذا الذي يخطر بقلبه قبل هذا الوقت أن هذه الجزيرة القاحلة تكون

(١) سورة غافر، الآية: ٨٣.

(٢) سورة غافر، الآية: ٨٣.

(٣) الترمذي (٢٣٣٢) من حديث أنس رضي الله عنه، وأحمد (٥٣٧ / ٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) مسلم (١٥٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وأخرجه أيضاً: أحمد (٤١٧ / ٢)، رقم (٩٣٨٤).

بهذا الوصف حتى ظهر مصداق ذلك ومبادئه بتيسير الله أمور الحرائة، واستخراج المياه بالآلات الحديثة، فخره بذلك خبر عن الأمرين - عما يقع وعما به يقع - إخبار عن الجزيرة أنها ستكون مروجًا وأنهارًا، وآخر عن حدوث الآلات والوسائل التي تستخرج بها المياه وتحث بها الأراضي وتيسر الأعمال.

وفي ضمن ذلك الحث^(١) على تعلمها وعلى العمل بها، فإنه حث على السعي بأسباب الرزق، وهذا من الأسباب التي تكتب بها الأرزاق، بل من الأسباب التي نفعها عام.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾^(٢). وقوله: ﴿وَحُدُّوا حُدُوكُمْ﴾^(٣). فهذا الأمر بإعداد^(٤) المستطاع من القوة وأخذ الحذر من الأعداء، يشمل كل زمان ومكان بما يليق ويناسب لذلك الوقت ولتلك الحال.

فجميع الأسلحة المخترعة التي حدثت والتي ستحدث، وجميع الوقايات والتحصن والحذر من الأعداء بكل وسيلة وطريق يؤدي إليها، كل ذلك داخل في هذه الإرشادات النافعة الحكيمة، والأمر بها أمر بها وبما لا يتم ولا تحصل إلا به؛ من تعلم الصناعات والفنون الحربية بأنواعها، بحسب الحال المناسبة؛ بل جميع الأوامر من الكتاب والسنة التي فيها الأمر بدفع عدوان الأعداء، والحذر منهم، وإعداد القوة لهم، كله داخل في الجهاد؛ جهاد المدافعة والمقاومة.

فيكون تعلم هذه الفنون والصناعات التي لا يمكن أن يتأدى الواجب إلا بها واجباً^(٥) وفرضاً؛ لأن ما على الأمة لا يحل لهم أن يتركوا المقدور منها، فإذا فعلوا ما يستطيعون منها زال عنهم اللوم، وأعينوا على عدوهم؛ لأنهم اتقوا الله ما استطاعوا.

(١) في الأصل (الحديث) (٢) سورة الأنفال، الآية: ٦٠.
(٣) سورة النساء، الآية: ١٠٢. (٤) في الأصل (فهذا في الأمر أن بإعداد).
(٥) في الأصل (واجبة)، ولعل الصواب ما أثبتناه.

^(١)ومن ذلك امتنانه على عباده بما يسره لهم من الفلك؛ وإنها من أكبر نعمه الدينية والدينية، فإنها تحملهم وتحمل أثقالهم وأمتعته وتجارتهم من قطر إلى آخر، ويتم بها التبادل بين الأقطار بالتجارات والمنسوجات والصادرات والواردات التي تعجز الأقلام عن الإحاطة بكثرة منافعها الضرورية والكمالية.

وذلك يدل دلالة واضحة أن تعلم الصناعات التي توجدتها وتكملها مرغوب فيها غاية الترغيب، وأن بها تتم نعم الله على العباد بهذا الجنس الذي اتصلت به الأقطار وانتفع بعضها ببعض؛ بهذه الفلك الشاملة للسفن والمراكب البحرية، والسيارات والقطارات البرية، والطائرات الهوائية، وما تفتقر إليه من الآلات والبرقيات بأنواعها.

كل هذا داخل في الإخبار بأنه أنعم على العباد بالفلك، فما لا تتم النعم إلا به فإنه من النعم، والآيات القرآنية في الفلك وذكر امتنان الله بها في القرآن كثيرة جدًا معروفة.

ولكن في القرآن آية تشارك تلك الآيات بهذه المقاصد الجليلة وتمتاز عنها بالتصريح بشمولها لجميع أصناف الفلك؛ الهوائية والبحرية والبرية، وهي قوله تعالى: ﴿وَأَيُّ هُمْ﴾ ^(٢). أي: آية للعباد على كمال قدرة الله، وتفرد بالوحدانية، وسعة رحمته، وكثرة خيراته، وصدق رسله. ﴿أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ﴾ ^(٣). أي: الثقل المملوء من الركاب والبضائع والأمتعة وغيرها.

فإنه لما كان القرآن خطابًا لأول هذه الأمة وآخرها، وهو يعتني بأوسع المعاني وأشملها، وقد علم الباري بعلمه المحيط أن الفلك ستنوع وتتسع جدًا في هذه الأوقات وما بعدها، ولا يدركها الموجودون وقت نزول القرآن، وإنما تدركها ذرياتهم إذا وجدت. قال: ﴿وَأَيُّ هُمْ﴾

(١) تنمة المقال في صحيفة البلاد السعودية، العدد (٩٤١) في ٢٥/١٠/١٣٦٩ هـ

(٢)، (٣) سورة يس، الآية: ٤١.

لَهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ ﴿١﴾. فأعم معانيها وأوسعها وأعظمها آية إنما يدركها الذرية ويشاهدونها، فالموجودون وقت الإنزال قد عرفوا أصل الفلك وجنسه، ولكن نهايته وتوسعه إنما يكون لمن بعدهم من الذرية.

ولهذا فسر هذه الآية كثير من المفسرين تفاسير تخالف ظاهرها، حتى حملوا الذرية على الآباء والأجداد، وهذا غير معروف في العربية، والقرآن عربي ومعانيه في غاية الوضوح، وهو صريح فيما ذكرناه، وهو أيضًا جاء على أسلوب القرآن، إذ يذكر من كل نوع أعلاه وأوسع معني، ومن ذلك أمره تعالى بفعل الأسباب التي تحصل بها الأرزاق من تجارات وصناعات وحرث وحرف وغيرها، وامتنانه على العباد بتيسيرها والاستعانة بها على القيام بواجبات الله وواجبات الخلق، مثل قوله تعالى بعدما أمر بالسعي إلى الجمعة: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ (٢). وهذا شامل لجميع المكاسب من تجارة وصناعة وحرث وغيرها من أسباب الرزق. وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾ (٣). أي جعلها مذلة لأسفاركم، مذلة لحروثكم وبنائكم، مذلة لاستخراج المعادن المودعة فيها، مهية لكل ما تحتاجونه، ﴿فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا﴾ (٤): أي في طلب الرزق وتحصيله، وذلك يشمل جميع الطرق التي ينال بها الرزق من جميع المكاسب والاقتصاديات النافعة. فيدخل فيها جميع الأسباب والأرزاق التي كانت موجودة، والتي لا تزال توجد شيئًا فشيئًا، كلها داخل في هذه الأوامر والامتنانات من الله تعالى على العباد.

فيكون تعلمها وسلوكها مما أمر الله به ورسوله، حتى إنه تعالى أمرنا أن نحجر على السفهاء في أموالهم الخاصة، ونمنعهم من التصرفات الضارة لقصر عقولهم ومعارفهم وتجاربهم حتى نعلمهم، ونختبرهم بالتجربة التي بها نعرف حذقهم ومهارتهم بالحفظ

(٢) سورة الجمعة، الآية: ١٠.

(١) سورة يس، الآية: ٤١.

(٣)، (٤) سورة الملك، الآية: ١٥.

والكسب والمنافع. فقال: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا﴾^(١). أي لا تقوم مصالح العباد إلا بالأموال، فهي الركن في قيام المصالح الدينية والمصالح الدنيوية؛ في طلب المنافع وفي دفع المضار، لا يقوم ذلك إلا بالمال.

فلقد علّمنا ربنا العناية التامة بحفظ الأموال، وتعلّم طرق مكاسبها، والاقتصاد في إنفاقها، ولم يحرم علينا طريقاً من هذه الطرق النافعة إلا الطرق التي تضرنا في ديننا ودنيانا، فمن هذه عنايته بعباده ورحمته بهم.

أما ما نستفيد منه أنه يحب منا أن نتعلم الفنون الاقتصادية التي تنال بها الأرزاق، وتتم النعم بالفنون الاقتصادية والفنون الحربية والصناعات والاختراعات التي تنفع العباد، وتجلب لهم الخيرات، وتدفع عنهم الشرور، قد علمت مرتبتها من هذا الدين، وحث الكتاب والسنة على جميع المنافع منها وجعله وسائل للمقاصد.

فما كان منها واجباً فوسيلته واجبة، وما كان مندوباً فوسيلته كذلك، فإن الوسائل لها أحكام المقاصد، والله تعالى أباح لنا كل طيب نافع، أباحه وأباح السعي في تحصيله.

فقد وضح وتبين أن العلوم الدينية والعلوم الكونية ممزوج بعضها ببعض، محتاج بعضها إلى بعض، فمتى اجتمع حصل الكمال وتمت السعادة، ومتى فقدوا جميعاً حصل الشقاء وخسران الدنيا والآخرة، ومتى وجد أحدهما دون الآخر حصل من النقص والخسران والشقاء بحسب ما فقد.

فطبق هذا التقسيم الحاضر على أحوال الأمم والجماعات والأفراد تجد الأمر كما ذكرنا، وتعرف أن الصلاح المطلق والخير الكامل والسعادة الأبدية قد جاء بها الكتاب والسنة على أكمل الوجوه وأعلاها، وبالله التوفيق وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا.

(١) سورة النساء، الآية: ٥.

تهنئة وترحيب إلى الحجاج الكرام^(١)

لا تهنئة أعظم ولا أجل ولا أكمل من قوله ﷺ: «من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه، والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة»، وهذا في الصحيحين^(٢).

فليهن الوافدين لبيت الله ما وعدوا به من مغفرة الذنوب، وستر العيوب، وليهنهم ما رتب على الحج المبرور من هذا الجزاء الجزيل ورضا الرب الجليل.

ليهنهم ما تضمنه هذا النسك العظيم من الخير والفضل الجسيم، وما فيه من التمتع والتعب في تلك المشاعر الكريمة والمواقف، وما احتوت عليه هذه العبادة من الأسرار والحكم واللطائف.

أليس الإحرام ونزع اللباس المعتاد ورفض المخيط عنوانًا على الخضوع والخشوع للرب المحيط؟

أليس تكرار التلبية في تضاعيف النسك وجميع أوقاته برهانًا على ملازمة العبد طاعة ربه في حركاته وسكناته؟ وأنه فقير إليه مضطر إلى رحمته في مهماته وجميع حاجاته، يقول بلسان حاله ومقاله: «يارب دعوتني على لسان خليلك ونبيك محمد؛ طه، فأجبتك، وناديتني لمحض مصلحتي بمتك وفضلك فليبتك، كلي لك؛ باطني وظاهري، عمري وبشري ومخي وعظمي، طالما وقعت في الذنوب والغفلات، وأعرضت عن سيدي وحبيبي مقبلًا على الأغراض والشهوات.

(١) صحيفة البلاد السعودية العدد ٩٥٢ في ٥ / ١٢ / ١٣٦٩ هـ.

(٢) البخاري (١٥٢١)، ومسلم (١٣٥٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

فالآن تبت إليك من الهفوات، وأنبت إليك طامعاً في عفوك عن المجرمين والعصاة، راجياً من كرمك أن تجيب دعوتي وأن تقبل معذرتي، وافداً على بيتك وحرملك طامعاً في خيرك وبرك وكرمك، لئن رددتني من يؤويني، ولئن أقصيتني فمن يقربني ويدنيني، لا مانع لما أعطيت، ولا منجى ولا ملجأ منك إلا إليك، ولا مُعوّل لي إلا عليك.

أما الطواف بالبيت وبالمروة والصفاء وبرهان والتزام التردد والتقلب في طاعة المولى، وفي ذلك اقتداء وتذكر للمصطفين من أنبيائه وأصفياه، وأنهم حين تملقوا لله في هذه المواطن الشريفة غمرهم من جوده وكرمه ونعمائه في تنقلهم من عرفات إلى مزدلفة، ومنها إلى مشاعر منى ورمي الجمرات، دليل وبرهان على خضوعهم في خدمة الرب الجليل، وتزودهم من أسباب التعبدات والخير الجزيل.

هنالك تسكب العبرات وتضج الخليقة بالدعوات المستجابات، وينيلهم الكريم بأفضل الهبات وأكمل الكرامات، وهنالك تنكسر النفوس وتخشع، وتهيب القلوب إلى ربها وتخضع.

مواقف يهون النصب والتعب متى وصل العبد إليها، ومشاعر تهوي قلوب الموفقين إليها، وكرامات وخيرات تأتي فاز بالخير والسعادة من نالها، ولمثلها فليعمل العاملون، ولتلك العرصات الفاضلة فليتنافس المتنافسون.

لهذه الفضائل العظيمة تشد الرحال، ولمثلها يسهل إنفاق نفائس الأموال، مع أن الله قد وعد بالخلف العاجل وحسن الثواب في المال، هنيئاً لكم أيها الوافدون لزيارة البيت العتيق، القادمون من كل فج عميق.

لقد وجب أجركم على الله، وحق احترامكم وإكرامكم على عباد الله.

فيا سكان بيت الله الحرام، ويا من منّ عليهم بجوار المشاعر الكرام؛ كونوا -رحمكم الله- خير قدوة في الخير ليقنتي بكم إخوانكم في فعل الخيرات وترك المنكرات.

كونوا على جانب كبير من تقوى الله واحترام بيته الكريم، فأنتم أحق وأولى من اتصف بكل خلق جميل؛ اغتنامًا منكم لمضاعفة الأجر والثواب في هذه البقعة الشريفة؛ واحترامًا لحرمة بيته؛ وشكرًا لنعم الله عليكم التي لا تعد ولا تحصى.

واعلموا رحمكم الله أن من أفضل الأعمال وأشرفها مقابلة الحجاج بكل خلق جميل، ومعاملتهم بكل معاملة طيبة، واغتنام الإحسان إليهم على اختلاف مراتبهم، فإنهم ضيوف الله ثم ضيوفكم «ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه»^(١). فكيف بمثل هؤلاء الضيوف الكرام الذين تغتنم أدعيتهم، ويرجى ما عمله العبد معهم من الإحسان القولي والإحسان الفعلي يرجو ثوابه من الله، ويرجون أن ينصرفوا عنكم راضين ولمعروفكم شاكرين، وبحسن أفعالكم ومكارم أخلاقكم مقتدين.

يا سكان بيت الله، ما أحسن الإحسان من كل أحد وخصوصًا الإحسان الصادر منكم، وما أقبح الإساءة فيه من كل أحد، لا سيما إذا حصلت على الحجاج منكم، وكم في هذا البلد الحرام من البررة الأخيار، وكم فيها من التجار الصادقين الحائزين الشرف والاعتبار؛ الذين يرون من أعظم الفرص الثمينة مراعاة حجاج بيت الله والقيام بحقوقهم طلبًا للثواب من الله،

(١) أخرجه أحمد (٣١/٤)، رقم (١٦٤١٧)، والبخاري (٥/٢٢٤٠، رقم ٥٦٧٣)، ومسلم (١/٦٩)، رقم (٤٨)، وأبو داود (٣٤٢، رقم ٣٧٤٨)، والترمذي (٤/٣٤٥، رقم ١٩٦٧) وقال: حسن صحيح. وابن ماجه (٢/١٢١١ رقم ٣٦٧٢). وأخرجه أيضًا: أبو عوانة (١/٤٢، رقم ٩٥) من حديث أبي شريح.

وأخرجه أحمد (٢/٢٦٧، رقم ٧٦١٥)، والبخاري (٥/٢٢٤٠، رقم ٥٦٧٢)، ومسلم (٢/١٠٩١ رقم ١٤٦٨)، وأبو داود (٤/٣٣٩، رقم ٥١٥٤)، والترمذي (٤/٦٥٩، رقم ٢٥٠٠) وقال: صحيح. وابن ماجه (٢/١٣١٣ رقم ٣٩٧١)، وابن حبان (٢/٢٥٩، رقم ٥٠٦). والطيلاسي (ص ٣٠٨، رقم ٢٣٤٧)، وأبو يعلى (١/٨٥ رقم ٦٢١٨) من حديث أبي هريرة. وأخرجه أحمد (٢/١٧٤، رقم ٦٦٢١) من حديث ابن عمرو. وأخرجه أحمد (٥/٤١٢، رقم ٢٣٥٤٣) من حديث رجل من مزينة.

كم فيهم من يرعونهم عند البيع والشراء، والأخذ والإعطاء؟ كم فيهم من يبذل للفقراء منهم الإحسان والصدقات، ويسر على الموسرين عند المعاملات؟ كم فيهم من يحترمهم عند المشاعر الكريمة، ويعتقد أن الإساءة إليهم من أقبح الخصال الذميمة، اعلموا أن الإسلام يحث على هذه الخصال وخير منها، وأن كل بر وإحسان يقابل به الحجاج فإنه مما حث عليه الدين، ومما يتقرب به إلى رب العالمين، إن من أكرم أضياف الله أكرمه الله، والله يحب المحسنين ويجزي الصادقين.



وأتموا الحج والعمرة لله^(١)

هذا من أعظم الأوامر الربانية، وأعظم الفروض الدينية، وهو الأمر بإتمام الحج والعمرة، وأن يكون الداعي لفعل هذا المأمور وتكميله إرادة الله وحده وإخلاص العمل لله، وهذا هو الحج المبرور الذي ثبت في الصحيح^(٢) عن النبي ﷺ أنه قال: «الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة»^(٣). وقال: «من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه» متفق عليه^(٤).

فالحج المبرور هو الجامع لخصال البر كلها، وخصال البر فيه؛ أركانه، وشروطه، وواجباته، ومستحباته، ومكملاته، ولا بد مع هذا أن يكون خالياً من المفسدات والمنقصات؛ من الرفث والفسوق والعصيان، فهذا هو تمام الحج الذي أمر الله به ورسوله.

وتوضيح ذلك أن الحج إذا جمع أمرين تم وكمل، وترتبت عليه جميع آثاره وفضائله؛ الإخلاص لله، والمتابعة للرسول ﷺ.

أما الإخلاص لله فهو أن يقصد بحجه وجه ربه وطلب رضوانه، والفوز بمغفرته وثوابه، فيكون العبد محتسباً في جميع حركاته وسكناته، وفي جميع ما يفعله فيه من واجبات

(١) مجلة الحج، ذو القعدة ١٣٧٥هـ

(٢) البخاري (١٥١٩)، ومسلم (١٣٤٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

(٣) أخرجه أحمد (٣/٣٢٥، رقم ١٤٥٢٢)، والبيهقي في شعب الإيمان (٣/٤٧٩، رقم ٤١١٩)، والطبراني في الأوسط (٨/٢٠٣، رقم ٨٤٠٥). قال المنذري (٢/١٠٦): رواه أحمد، والطبراني في الأوسط بإسناد حسن. وقال الهيثمي (٣/٢٠٧): رواه أحمد وفيه محمد بن ثابت وهو ضعيف، ورواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن.

(٤) البخاري (١٥٢١)، ومسلم (١٣٥٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

ومكملات، وفي جميع ما يتركه من محظورات ومكروهات، فيكون العبد محتسباً في تعبته ونصبه، وفيما ينفق في هذا السبيل راجياً لثواب ربه في حله وترحاله وسعيه وخطواته، عالماً أنه في عبادة متصلة من خروجه من وطنه بل من عشيرته على الحج، وشروعه في الاستعداد له وجمع ما يحتاج له فيه، فهو في عبادة؛ في جميع حركاته وسكناته من مبتدأ عزمه وسعيه إلى أن يرجع إلى وطنه ومقره حائزاً للسلامة والقبول والغنيمة الرباحة والتنفقات المخلوقة ومضاعفة حسناته. وعبادة الحج تستغرق من عمر العبد وقتاً طويلاً، فإنه في عبادة إن قام أو قعد، أو مشى أو ركب، أو استيقظ أو قام، أو سار في سفره أو أقام، أو كان في ذكر أو دعاء أو صلاة، أو في راحة وإجمام نفسه، ولا فرق بين كونه سائرًا في الطريق، أو واصلًا إلى البيت العتيق، أو في عشرة مع صاحب والملازم والرفيق، فهو متقرب بذلك كله إلى مولاه؛ راجياً بذلك فضله ورضاه، فهذا أحد النوعين؛ وهو الإخلاص الملازم له في كل أحواله.

وأما المتابعة للرسول ﷺ؛ فهو أن يجتهد أن يقتدي فيه بأفعال النبي ﷺ وأقواله وإرشاداته، فقد ثبت عنه ﷺ أنه قال: «خذوا عني مناسككم»^(١). أي اقتدوا بأقوالي وأفعالي في جميع متعلقات المناسك، وذلك أنه قد ثبت عنه ﷺ في أحاديث كثيرة أنه لما وصل الميقات قال: «من شاء أن يهل بعمرة فليفعل، ومن شاء أن يهل بحج فليفعل، ومن شاء أن يهل بعمرة وحجة فليفعل»^(٢).

وأرشد إلى التنظف والاغتسال والتطيب عند الإحرام، وأن يحرم الرجل في إزار ورداء أبيضين نظيفين، ثم بعد ذلك يلبي فيقول: «لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك، إن

(١) مسلم (١٢٩٧) والنسائي (٥/ ٢٧٠، رقم ٣٠٦٢) من حديث جابر رضي الله عنه. وأخرجه الطبراني في الأوسط (٢/ ٢٦٢، رقم ١٩٢٩) من حديث ابن عمرو. قال الهيثمي (٣/ ٢٦٩): فيه سليمان بن داود الصنعاني ولم أجد من ذكره.

(٢) مسند أحمد ١/ ١٠٢ من حديث عائشة رضي الله عنها

الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك»^(١). ولا يزال يلبي حتى يأتي البيت فيطوف للعمرة إن كان محرماً بالعمرة وللقدوم إن كان محرماً بحج مفرد أو بحج مع عمرة، فيستلم الحجر بيده اليمنى، ويكبر، ويقول: «باسم الله إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك واتباعاً لسنة نبيك محمد ﷺ»^(٢).

ويكثر في طوافه من الذكر والدعاء بكل ما أحب من خير الدنيا والآخرة، وليس للطواف دعاء مخصوص إلا أنه يستحب أن يقول بين الركن اليماني والحجر الأسود: ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار^(٣).

فإذا فرغ من طوافه صلى ركعتين، والأفضل أن تكونا خلف مقام إبراهيم؛ يقرأ فيهما بعد الفاتحة بـ ﴿قُلْ يَتَايَأُ الْكَافِرُونَ﴾^(٤). و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾^(٥).

ثم بعد ما يصلي الركعتين يستلم الحجر، ويقول: «الله أكبر». ويشير إليه إن تعذر استلامه.

ثم يخرج المتمتع الذي أحرم بالعمرة وحدها إلى الصفا ليسعى سعي العمرة، وأما المفرد بالحج وحده أو القارن بين الحج والعمرة فهو بالخيار؛ إن شاء سعى سعي الحج بعد هذا الطواف، وإن شاء آخر السعي إلى يوم النحر وما بعده.

فإذا وصل الصفا قرأ قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ الآية^(٦). فيصعد على الصفا ويستقبل البيت ويكبر ويقول: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله

(١) البخاري (١٥٤٩)، ومسلم (١١٨٤) من حديث ابن عمر رضي الله عنه

(٢) أخرجه الطيالسي (١/٢٥، رقم ١٧٨)، وابن أبي شيبة (٣/٤٤١، رقم ١٥٧٩٧)، والبيهقي (٥/٧٩، رقم ٩٠٣٣).

(٣) أبو داود (١٨٩٢).

(٤) مسلم (١٢١٨/١٥٠) من حديث جابر رضي الله عنه

(٥) سورة البقرة، الآية: ١٥٨.

الحمد وهو على كل شيء قدير، لا إله إلا الله وحده، صدق وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده»^(١). يكرر ذلك ثلاثاً، ثم ينزل يمشي ويسعى بين الميادين، ويكثر في سعيه من ذكر الله ودعائه، وليس لذلك دعاء مخصوص، بل يذكر الله ويدعو بما تيسر من الدعاء الذي يعرفه العبد، فإذا وصل إلى المروة استقبل البيت وقال عليها ما قال على الصفا.

فإذا فرغ من سعيه وكان متمتعاً حلق رأسه أو قصره وحل من عمرته. فإذا كان يوم الثامن أحرم بالحج من مكة من المحل الذي هو فيه، وفعل عند إحرامه كما فعل في الميقات ولبي، والمفرد والقارن يبقى على إحرامه، ثم يخرج إلى (منى) فيصلي بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر، فإذا طلعت الشمس من يوم عرفة سار منها إلى عرفة فإذا صلى الظهر والعصر يوم عرفة وقف في (عرفة) خاشعاً لله خاضعاً داعياً لله، مكثراً لذكره والثناء عليه حتى تغيب الشمس.

ثم يدفع إلى (مزدلفة) ويبيت بها ليلة النحر، فإذا صلى الفجر وقف عند المشعر الحرام داعياً مستغفراً راغباً راهباً، وليس لذلك دعاء مخصوص بل يدعو الله بما أحب من خير الدنيا والآخرة، فإذا أسفر جدًّا دفع إلى (منى) فبدأ بجمرة العقبة ورماها بسبع حصيات، يكبر مع كل حصاة، ويلتقط الحصى إن شاء من (مزدلفة)، وإن شاء من (منى).

فإذا رمى وحلق حل له كل شيء كان محظوراً بالإحرام إلا النساء، ويذبح هديه إن شاء في (منى)، وإن شاء في (مكة)، ويبيت (بمنى) ليلي أيام التشريق.

ويرمي الجمرات أيام التشريق بعد الزوال؛ يبتديها بالجمرة القصوى عن (مكة)، ويختمها بجمرة العقبة.

ويجتهد في الاقتداء بالنبي ﷺ في جميع ما أرشد إليه وما فعله في نسكه.

(١) مسلم (١٢١٨ / ١٤٧) مختصراً، وأبو نعيم في المستخرج (٢٨٢٧) بتمامه.

فمتى اجتهد الحاج في تكميل الإخلاص للمعبود والمتابعة للرسول فهو الحج التام
المبرور الذي يكفر الله به السيئات ويرفع به الدرجات، وهو الحج الذي ليس له عند الله
جزاء إلا الجنة، ويفيض الحاج إلى البيت إن شاء يوم النحر، وهو الأفضل، وإن شاء في أيام
التشريق، فيطوف طواف الحج ويسعى سعي الحج إن لم يكن سعا قبل ذلك، وبذلك يحل
من إحرامه الحل التام، والله أعلم، وصلى الله على محمد وسلم.



ولله على الناس حج البيت^(١)

قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾^(٢). هذه الآية هي التي صرح الله فيها بفرض الحج على الناس، فهو فرض في رقاب الناس المكلفين كلهم، فرض عليهم جميعًا التزامه واعتقاد فرضيته، وأداءه مع القدرة والاستطاعة، فكما أن المستطيع إليه سبيلًا فرض عليه هذه الأمور فسائر المكلفين يجب عليهم ذلك، وأن يعتبروه من أعظم حقوق الله عليهم، ولكن الفعل والأداء يختص بالقادرين المستطيعين، وهذا المعنى من أعظم فوائد البذل في قوله: ﴿مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾، فالمستطيع عليه الاعتقاد والالتزام والأداء بالفعل، وغير المستطيع من المكلفين عليهم الأمان الأولان؛ الاعتقاد والالتزام، وهذا من بلاغة القرآن، فإنه لو قال ولله على المستطيعين من الناس حج البيت، لم يفد هذا المعنى الجليل، فهذا الحق الذي لله على الناس متعلق برقابهم لا يقوم إيمانهم ودينهم حتى يعتقدوه ويلتزموه ويؤديه المستطيع منهم. وهو ولله الحمد مرة واحدة في العمر، فمن زاد على ذلك فهو متطوع ومن تطوع خيرًا فإن الله شاكر عليم.

وتأمل ما أفاده هذا العموم وهو قوله: (من استطاع إليه سبيلًا)، وأن ذلك شامل لاستطاعة السبيل في كل وقت بما يناسبه من المركوبات، وشامل لما يحصل في هذا السبيل من التسهيلات أو الصعوبات، ففي وقت التنزيل، وبعده بأوقات كثيرة يكون السبيل فيه المركوبات المعتادة في ذلك الوقت، والزاد المناسب لأحواله، ولهذا لما سئل النبي ﷺ

(١) مجلة الحج - ذو الحجة - ١٣٧٥ هـ

(٢) سورة آل عمران، الآية: ٩٧.

عن هذا السبيل فسر به «الزاد والراحلة»^(١) أي: من الإبل، وبعد ذلك لما ترفت الصناعات وظهرت المخترعات يفسر استطاعة السبيل للحج القدرة على تحصيل مركوب منها؛ لا فرق بين المراكب البحرية، والسيارات والقطارات البرية، والطائرات الهوائية، فكلها يشملها قوله تعالى: ﴿مَنْ أَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾^(٢).

وهذا من البراهين الدالة على أن عمومات القرآن وإرشاداته وأصوله العامة صالحة لكل زمان ومكان، فأى شيء يوصل إلى البيت الحرام لا يدخل في هذا العموم والشمول؟ كما أن قوله تعالى في آية الجهاد: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾^(٣). تشمل كل استطاع مقدور عليه من أنواع الأسلحة الحديثة والمخترعات النافعة وتنظيمات الجيوش الوحيدة وغير ذلك من القوة المادية والمعنوية، وكم في كتاب الله من الآيات التي على هذا النسق الشاملة للحوادث السابقة واللاحقة، ولما حدث ويحدث.

وكما أن أمر الشارع بالتبليغ عنه، وتبليغ العلوم النافعة، وتبليغ الأخبار والأذان والقراءة ونحوها يشمل كل طريق يحصل به كمال التبليغ وعمومه، كالبرقيات والإذاعات والتليفونات ونحوها مما يدفع الأصوات ويوصلها إلى الأمكنة البعيدة، كلها داخل في أمر الله وأمر رسوله لهذه الأمة بتبليغ كل أمر نافع يقصد غنمه أو حصوله، وتبليغهم كل أمر صار يقصد منهم معرفته وأخذ الحذر منه، فمن أنكر شيئاً من ذلك فلجهله وسوء فهمه، وهذا أمر ظاهر لا يحتاج في بيان فائدته بل فوائده إلى إقامة الدليل والبرهان، فالدليل الحسي والدليل الشرعي قد تطابقا على ذلك.

(١) أخرجه الترمذي (٨١٣، ٢٩٩٨)، وابن ماجه (٢٨٩٦) من حديث ابن عمر رضي الله عنه. وضعفه

الألباني في الإرواء (٩٩٨).

(٢) سورة آل عمران، الآية: ٩٧.

(٣) سورة الأنفال، الآية: ٦٠.

والمقصود أن قوله تعالى: ﴿مَنْ أَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾^(١). يشمل جميع المركوبات الموجودة والتي ستوجد الموصلة إلى البيت الحرام.

ومن نعم الله على العباد وجود مركوبات تسهل لهم الوصول إلى بيته بأقرب وقت وأسرع زمان، ولا يظن الإنسان أن هذه التسهيلات تنقص من أجر الحاج شيئاً، فإن تسهيل العبادات من لطف الله وإحسانه، ومن الأمور المرغوبة في الخيرات وحصول كثير من العبادات، فالواجب على العباد شكرها، فالعبادات إن تصعبت وشقت واعترضت دونها العقبات، فالأجر على قدر المشقة، وإن تسهلت لم ينقص من أجر صاحبها شيء.

واعلم أن التسهيلات المتعلقة بالاستطاعة نوعان:

أحدهما: في المركوبات كما ذكرنا.

والنوع الثاني: وهو من الأمور المهمة؛ التسهيلات للحجاج في طريقهم، والتسهيلات لهم بعد وصولهم إلى تلك البقاع الشريفة.

فإذا وفق ولاية الأمور للعناية التامة والسعي في راحة الحجاج من كل وجه وفي إزالة جميع العقبات المعترضة لهم كان هذا أكبر دعوة ودعاية للمسلمين إلى حج البيت الحرام، وأقبل الناس على الوفود إلى بيت الله أفواجا بعد أفواج، وكان لولاية الأمور المعنيين بهذه التسهيلات من الأجر والثواب مثل أجور العاملين من غير أن ينقص من أجورهم شيء، وهذا شيء لا يعلم فضله إلا الله، وعكس هذا إذا سعى الولاية في وضع العراقيل والصعوبات والضرائب الفادحة وعدم العناية بالحجاج، فإن عليهم من الجرائم والآثام والعقاب العاجل والآجل ما لا يحد ولا يوصف، فيدخلون في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي

(١) سورة آل عمران، الآية: ٩٧.

الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٤﴾^(١). وبهذا تتفاوت الاستطاعة تفاوتًا كبيرًا. فانظر إلى الحكومة الحاضرة لما كانت ساعية ومهتمة أشد الاهتمام بكل ما فيه راحة للحجاج من التسهيلات المتعددة، وهم - ولله الحمد - في كل وقت يزدادون منها، كيف عند هذا أقبل الناس إقبالًا كبيرًا على حج بيت الله وكل عام يزدون عما قبله، ويؤمل إذا تمت التسهيلات كلها وهي السعي في كل ما ينفع الناس في دينهم ودنياهم، وفي إزالة ما يضرهم في ذلك، فإذا تمت على هذا الوجه حصلت الراحة التامة والارتياح، وتم النجاح الكامل والفلاح، وكان موسم الحج مضرب المثل في حصول الخيرات والثمرات الطيبة النافعة في الدين والدنيا، وبذلك تتحقق المنافع الدينية والدنيوية التي قال الله عنها ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾^(٢). وقد مر في المقال السابق الإشارة التفصيلية في بيان هذه المنافع، والله المسئول المرجو الإجابة أن يهيئ للمسلمين كل خير يريجونه ويدفع عنهم كل شر يحذرونه، إنه جواد كريم رؤوف رحيم، وصلى الله على محمد وسلم.



(١) سورة البقرة، الآية: ١١٤.

(٢) سورة الحج، الآية: ٢٨.

علامة القصيم يدعو المسلمين إلى نصره إخوانهم في مصر^(١)

الحمد لله الذي ربط الأخوة الدينية بين المؤمنين، فكانوا بذلك متحابين متناصرين،
وأشهد أن لا إله إلا الله الملك الحق المبين، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله سيد المرسلين،
اللهم صلّ وسلم على محمد وعلى آله وأصحابه وعلى التابعين لهم إلى يوم الدين.

أما بعد:

أيها الناس، اتقوا الله، فإن تقواه سبب لحصول الخيرات ودافعة للشُرور والهلكات.
عباد الله، إن الله أمركم بالجهاد بأنفسكم وأموالكم وبأرائكم وأعمالكم وأقوالكم،
وخصوصاً الجهاد الذي هو فرض عين، وهو قتال المدافعة عن الوطن والدين، والمساعدة
بما استطعتم لإخوانكم المسلمين.

قال ﷺ: «من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من النفاق»^(٢). أي
ومن قام بما يقدر عليه من الجهاد بنفسه أو ماله أو قوله فقد تم إيمانه، وبرئ من النفاق.

فهذه الدول الكافرة الظالمة قد تكالبوا على إخوانكم المصريين وأتباعهم، والجزائريين،
وهاجموهم في عقر دارهم، وغرضهم الاستيلاء - لا قدر الله - على المسلمين وأقطارهم،

(١) صحيفة الإمامة - العدد ٥٥ ربيع الثاني ١٣٧٦ هـ.

(٢) أخرجه أحمد (٣٧٤/٢، رقم ٨٨٥٢) ومسلم (١٥١٧/٣، رقم ١٩١٠) وأبو داود (١٠/٣، رقم ٢٥٠٢)، والنسائي (٨/٦، رقم ٣٠٩٧)، وأبو عوانة (٤/٤٩٢، رقم ٧٤٥١)، والحاكم (٢/٨٨، رقم ٢٤١٨)، والبيهقي (٩/٤٨، رقم ١٧٧٢٠).

يلقون عليهم القنابل المهلكة ليلاً ونهاراً، ويصبون عليهم العذاب والسلاح الفتاك سراً وجهاً، لا يرحمون النساء ولا الرجال، ولا يرقون على الضعفاء ولا على الأطفال، ولا يبالون من وحشيتهم بإهلاك الحرث والنسل والأموال.

وإخوانكم -ولله الحمد- قد صابروهم مصابرة الأبطال، وصمدوا لهم وثبتوا ثبوت الجبال؛ مستعينين بالصبر الجميل، والتوكل على ذي العظمة والجلال، يرون فقد الأموال في هذا السبيل فخراً وعزاً، ويلجأون إلى الثبات ويتخذونه كهفاً وحرزاً، والله تعالى مولاهم وناصرهم، فنعم المولى ونعم النصير، والله سيخذل أعداءهم، وهو على كل شيء قدير.

إخواني، عازّ علينا ألا نتأثر بمصائبهم، وعزيز علينا وجراح لقلوبنا ما أصابهم، فمن لم يساعد بماله ومباشرته فليساعد بتوجهه إلى ربه واستنصاره، ومن فاتته مشاركتهم في جهادهم فليقم بما عليه من المعونة بحسب اقتداره.

قال ﷺ: «إنما تنصرون وترزقون بضعفائكم»^(١). بتوجههم إلى الله واستنصاره ودعائه؛ فإن الدعاء سلاح الأقوياء والضعفاء، وملاذ الأنبياء الأصفياء، وبه يستدفعون كل بلاء. قال الله تعالى: ﴿وَكَايَنَ مِّن نَّيِّ قَتَلَ مَعَهُ رِيشُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّادِقِينَ﴾ (١٦١) وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (١٦٢) فَكَانَتْ لَهُمْ ثَوَابٌ دُونَهَا وَحُسْنٌ

(١) أخرجه البخاري (٢٨٩٦)، وأحمد (١٧٣/١)، رقم (١٤٩٣) والطبراني في الأوسط (٣٦٧/٢)، رقم (٢٢٤٩)، والصغير (٩٢/١)، رقم (١٢٣)، والبزار (٣٥٩/٣)، رقم (١١٥٩) من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.

وأخرجه أحمد (١٩٨/٥)، رقم (٢١٧٧٩)، وأبو داود (٣٢/٣)، رقم (٢٥٩٤)، والترمذي (٢٠٦/٤)، رقم (١٧٠٢)، وقال: حسن صحيح. والنسائي (٤٥/٦)، رقم (٣١٧٩)، والحاكم (١١٦/٢)، رقم (٢٥٠٩)، وقال: صحيح الإسناد. ووافقه الذهبي. وابن حبان (٨٥/١١)، رقم (٤٧٦٧)، والبيهقي (٣/٣٤٥)، رقم (٦١٨١). والطبراني في الشاميين (٣٣٥/١)، رقم (٥٩٠) من حديث أبي الدرداء.

ثَوَابُ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤٨﴾^(١).

فوصفهم بأنهم جمعوا بين الصبر والثبات والتضرع والدعاء، فجمع الله لهم بين خير الدنيا والآخرة، وكان النبي ﷺ يوم بدر وغيره يجمع بين التحريض والعمل بنافع الأسباب، وبين التضرع والاستنصار بالملك الوهاب، فأعينوا - رحمكم الله - إخوانكم بالتضرع وكثرة الدعاء، وسلوا ربكم أن يدفع عنهم الأعداء والشُرور والبلاء.

اللهم منَّ علينا بالتوبة النصوح من جميع المعاصي، واكفنا الأعداء بما شئت، فأنت القوي الكافي، اللهم إن هؤلاء الكفرة قد اعتمدوا على قواتهم والعدد والعديد، وأنت يا مولانا ملجأ المؤمنين من كل كرب شديد، اللهم يا قوي يا عزيز يا فعال لما يريد، يا من بيده نواصي جميع العبيد، انصر الإسلام والمسلمين، واخذل بقوتك أعداء الدين.

اللهم إن المسلمين لا يعتمدون إلا عليك، ولا يلجأون إلا إليك، ولا يدعون ويرجون أحداً سواك، ولا لهم ملاذ ومعاذ وناصر إلا إياك، اللهم إنك قلت في كتابك: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾^(٢). فادفع عنهم شرور الأعداء، واكشف عن المسلمين كل شر وبلاء، فإنك نعم النصير ونعم المولى، اللهم انصر عبادك المؤمنين، واكشف عنهم شرور الأعداء الكافرين، وأعنهم على عدوهم يا نعم المعين، ﴿رَبَّنَا عَلَيْنَا نَوَكُنَا وَإِلَيْكَ آبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾^(٣) رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٥﴾^(٣). اللهم صل وسلم على محمد، وعلى آله وأصحابه، آمين.



(١) سورة آل عمران، الآيتان: ١٤٦ - ١٤٨.

(٢) سورة الحج، الآية: ٣٨.

(٣) سورة الممتحنة، الآيتان: ٤، ٥.

حقوق المال في الإسلام^(١)

لا ريب أن الشرع قد بين للعباد كل ما يحتاجونه في أمور دينهم ودنياهم، وخصوصًا الواجبات الكبيرة التي هي أهم المهمات؛ الواجبات على القلب، والواجبات على البدن، وجميع الأقوال والأفعال.

وكذلك وضح الله ورسوله الواجبات المالية توضيحًا تامًّا؛ مجملًا ومفصلاً، فأمرنا بأداء الحقوق المالية، والإنفاق مما رزق الله، وأثنى على القائمين بها، وذم المانعين لها أو لبعضها، وفصل ذلك.

فذكر الأموال التي تجب فيها الزكاة، من الحبوب، والثمار، والمواشي، والعروض، والنقود، وذكر شروطها، ونصبها ومقدار الواجب منها، ولمن تدفع؛ للمصالح المحتاج إليها، وللمحتاجين.

فأكد الحقوق المالية هذا الحق الأكبر؛ حق الزكاة التي هي من أعظم أركان الإسلام ومبانيه التي لا يتم إلا بها.

وفصل أيضًا ما في المال من النفقات الواجبة للنفس والأهل والأولاد، والمماليك؛ من الآدميين والبهائم.

وبين الله ورسوله - أيضًا - وجوب الوفاء بالمعاملات الصحيحة، والعقود الشرعية على اختلاف أنواعها وتباين أسبابها.

وبين أيضًا ما يتعلق بالمال من الحقوق العارضة إذا وجدت أسبابها، كبذل النفوس

(١) مجلة الإمامة - السنة الأولى - العدد السابع - جمادى الآخرة - سنة ١٣٧٣ هـ.

والأموال المتلفة بغير حق، وما فيه من الحقوق العارضة لحاجة الغير من ضيف ونحوه، أو لاضطرار الغير، فأوجب مواساة المضطرين، ودفع اضطرارهم بإطعام الجائع، وكسوة العاري، وهذا من فروض الكفايات، إذا قام به البعض سقط عن غيره.

ومن ذلك إلزام الناس بالمعاوضات؛ منها ما هو محرم، كإكراههم على البيع بثمان لا يرضونه، أو منعهم مما أباحه الله لهم، ومنها ما هو عدل، مثل إكراههم على ما يجب عليهم من المعاوضة بثمان المثل، إذا وجب عليهم البيع أو الشراء لسبب يقتضي الوجوب؛ إما أداء دين أو غيره، ويجب منعهم مما يحرم عليهم من أخذ الزيادة على عوض المثل، ومثل التسعير على العمال، ومن يحتاج الناس إليهم، ومنعهم من أخذ الزيادة الفاحشة، كما يمنع الناس من هضمهم لحقوقهم.

ففي أمثال هذه المسائل يجب على الناس مراعاة العدل، ومنع أسباب الظلم، وهذه الأمور منها أشياء واضحة لكل واحد، ومنها أشياء يكون فيها اشتباه والتباس، يجب أن تفحص وتحقق تحقيقاً تاماً لتعرف مرتبتها، فما دامت مشتبهة، فالأصل تحريم أموال الغير، والأصل إبقاء الناس على معاملاتهم، واحترام حقوقهم، حتى يتضح ما يوجب الخروج عن هذا الأصل لأصل شرعي أقوى منه.

وأما ما يهذي به كثير من الناس عندما انتشرت الشيوعية، وشاعت دعايتها، وأثرت على كثير من العصريين، وراجت على بعض أهل العلم، من أنه يسوغ لأولياء الأمور أن يلزموا أهل الغنى والثروة أن يواسوا بذلك أهل الحاجة والفقراء، وأن يفتتوا ثروتهم على أهل الحاجات، وأن يسددوا بزائد ثروتهم جميع المصالح، التي تحتاجها الأمة بغير رضاهم، بل بالقهر والقسر.

فهذا معلوم فساد بالضرورة من دين الإسلام، وأن الإسلام بريء من هذه الحالة الشيوعية أو هي مبدأ الشيوعية، ونصوص الكتاب والسنة على ذلك وإبطال هذا القول صريحة وكثيرة

جدًّا، وإجماع الأمة يبطل هذا القول المنافي لنصوص الكتاب والسنة، والمنافي للفطرة التي فطر الله عليها العباد، والفتاح للظلمة وأرباب الجشع أبواب الظلم والشر والفساد، فالله ييسط الرزق لمن يشاء ويقدره على من يشاء، وقد جعل الله العباد بعضهم فوق بعض درجات في كل الصفات؛ في العقل والحمق، وفي العلم والجهل، وفي حسن الخلق وضده، وفي الغنى والفقر، وفي كثرة الأولاد والأموال والأتباع وضد ذلك؛ حكم بذلك قدرًا، ويسر كلاً لما خلق له، وأوجب على كل من أعطاه شيئاً من هذه النعم وغيرها من واجبات حدودها وفصلها تفصيلاً، وجعل لنيل المطالب الدنيوية والأخروية أسباباً وطرقاً، من سلكها أفضت به إلى مسبباتها، وأوصلته إلى نتائجها، وهؤلاء المنحرفون يريدون أن يبطلوا^(١) قدر الله وشرعه، ويبرروا آراءهم الفاسدة، بشبه لا تسمن ولا تغني من جوع، وقد يضيفون ذلك إلى بعض نصوص الشريعة، تحريفاً منهم، يعرفه كل من له أدنى معرفة بالشريعة.

وكثر الدعاة إلى هذه الطريقة الشنيعة؛ تغريراً من بعضهم، واغتراراً من آخرين، يقلدونهم على غير بصيرة، والبصير لا يخفى عليه الأمر، وقد يروجون باطلهم بأن تضخم المال في أيدٍ قليلة سبب لمفسدة الترف المفسد للأخلاق، وسبب لإثارة الأحقاد من الفقراء والمعدمين، وهذا غلط فاحش وضعف نظر، فإن الغنى قد يكون سبباً للطغيان، وقد يكون سبباً للتواضع، والتزود من طاعة الله، والقيام بحقوق المال الشرعية، وعلى فرض ما فيه من الترف ونحوه، فإن ما حاولوه من القضاء على ثروة المثرين سبب لشُرور عظيمة، لا تنسب إليها أي مفسدة، وسبب لإثارة فتن كثيرة عكس ما قالوه، وهل هذه الشرور والحروب الطاحنة إلا من آثار ذلك - كما هو معلوم لكل أحد - وما قالوه في زيادة ثروة المال، يقال مثله في زيادة قوة الجسد، وصحة البدن، فإنه قد يبعث على شرور، كما قد يبعث إلى خير ويتوسل به إلى خيرات، فنعم الله المتنوعة على العباد إما أن يشكروها ويتوسلوا بها إلى ما خلقوا له، من عبادة الله وشكره والقيام بحقه، وإما أن تكون بعكس ذلك، والله تعالى قد كفى عباده أضرار الثروة بما شرعه

(١) في الأصل (يبطلوا).

في الأموال من الحقوق الواجبة والمستحبة التي لو قام بها أرباب الأموال لكانوا من خير البرية أخلاقاً وأعمالاً، وأشرفهم وأعظمهم اعتباراً، ولما ترتب على ذلك من الشر شيء، ولكن لما منع أكثر الخلق ما أوجب الله عليهم في أموالهم وخصوصاً الزكاة سلط عليهم أنواع الظلمة من ولادة ظالمين، ومن فتاوى الجاهلين المتجرئين ﴿وَكَذَلِكَ نُوَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (١٣) ﴿١﴾. واعلم أن الشبه التي تثار لنصر كل باطل، إذا فرض صحة بعضها فإنها نظريات ضئيلة جداً، ونظر قاصر، حيث نظروا نظراً جزئياً، وحكموا حكماً كلياً، وعموا عن الأصول التي تبنى عليها الأحكام ويعتبرها الشرع، وتتولد عنها المصالح العامة الكلية، وتنغمر فيها المفسدات الجزئية، وتوافق الشريعة والحكمة وفطرة الله التي فطر عليها العباد وتدع الخليقة هادئة، والأسباب قائمة والارتباط بين الناس وثيقاً، ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٌ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ (١٣٢) ﴿٢﴾.

عنيزة

عبد الرحمن الناصر بن سعدي

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٢٩.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١٣٢.

كتاب فضيلة الشيخ عبد الرحمن الناصر السعدي^(١)

من المحب عبد الرحمن الناصر السعدي إلى جناب الأخ المكرم حمد العبد الله البادي - مدير مدرسة الدفاع في عنيزة وزملائه الكرام.

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

أما بعد:

فإننا سررنا كثيرًا حين زرناكم في مدرسة الدفاع أمس، سررنا بما رأينا من علامات الإقبال والنشاط من المعلمين والعاملين والمتعلمين، وما يرجى لهذا النشاط من النتائج الجميلة والآثار الحميدة.

ذلك بأن مدارس الدفاع هي قوة البلاد والحكومة، وهي روح العز والطريق الأعظم إلى مقاومة الأعداء، وينبوع التقدم الديني والمعنوي والمادي، والضرورة داعية إليها، والواجب الديني والاجتماعي يلجئ إليها، وهي إذا تمت شروطها الدينية والمادية والتعاليم التي لا تستقيم إلا بها فهي أعظم المدارس نفعا وأكبرها وقعا وأكثرها فائدة، إذ بها حصول كل خير واندفاع كل شر، قال الله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾^(٢). فأمرنا ربنا أن نعد للأعداء جميع ما نستطيعه من قوة معنوية وسياسية ومادية ونظم حربية.

وهذا الإعداد يختلف باختلاف الأوقات والأحوال؛ ففي هذه الأوقات من أهم الأمور السعي في التعاليم والتدريب العسكرية والفنون الحربية والقوة والشجاعة.

(١) مجلة المنهل ١٦ / ٧.

(٢) سورة الأنفال، الآية: ٦٠.

وقد تكفلت هذه المدارس الحربية بكل أسرة؛ وإن حكومتنا - أيدها الله بتوفيقه - قد أولتها العناية التامة من جهات عديدة؛ من جهة الدين والأخلاق، ومن جهة حفظ التلاميذ وصيانتهم عن الأمور الضارة بكل طريق، ومن جهة العناية الكبيرة بالصحة وملاحظتهم بالأطباء الماهرين الناصحين، ومن جهة ملاحظة النظافة في أبدانهم ولباسهم ومحالهم، فإن النظافة من أهم شروط الصحة، ومن جهة القيام بمؤونتهم ومعاشهم قيامًا تامًا تطمئن له نفوسهم ولا يتطلعون إلى شيء آخر، ومن جهة المعاشات والرواتب الشهرية التي لا يوجد لها نظير في الأقطار، ومن جهة اختيار الأساتذة الماهرين والضباط الناصحين الذين قد جمعوا مع مهارتهم التامة الشفقة والنصح والرأفة بتلاميذهم، فما كأنهم إلا أبناءؤهم أو أبلغ، وإذا اجتمع الأمران الكفاءة والنصح تمت الأمور وصلحت الأحوال حيث تكون التعاليم الدينية والأخلاق المرضية هي الأساس الأكبر الذي إليه يرجعون، ويعتبرون النصح للدين والنصح للحكومة والنصح للشعب والتكافل بين الجميع هو الأصل الذي لا صلاح إلا به، ويجمعون للتلاميذ بين التعاليم القولية والدراسية والتدريبات الفعلية ما يتم به نجاحهم وتقوى قلوبهم وأبدانهم، ويكتسبون الشجاعة وعلو الهمة والترقي إلى كل صلاح وإصلاح.

فالمدارس التي على هذا الوصف المذكور بها صلاح الدين والدنيا، وبها القيام بفرض العين وفرض الكفاية من الجهاد، أعانكم الله على القيام بهذه الأمور الجليلة، ووفقكم لكل خير، إنه جواد كريم وصلى الله على محمد وسلم.



الرد على الزنادقة والقائلين بوحدة الوجود^(١)

من عنيزة إلى القاهرة مصر في رجب سنة ١٣٤٦هـ:

أبعث جزيل التحيات، ووافر السلام والتشكرات، لحضرة الشيخ الفاضل السيد محمد رشيد رضا المحترم، حرسه الله تعالى من جميع الشرور، ووقفه وسدده في كل أحواله آمين. أما بعد؛ السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فالداعي لذلك ما اقتضاه الحب ودفعه الود المبني على ما لكم من المآثر الطيبة التي تستحقون بها الشكر من جميع المسلمين التي من أعظمها تصديكم في مناركم الأغر لنصر الإسلام والمسلمين، ودفع باطل الجاهلين والمعادنين، رفع الله قدركم وأعلى مقامكم، وزادكم من العلم والإيمان ما تستوجبون خير الدنيا والآخرة، وأنعم عليكم بنعمه الظاهرة والباطنة، ثم إننا نقترح على جنابكم أن تجعلوا في مناركم المنير بحثًا واسعًا لأمر نراه أهم البحوث التي عليها تعولون، وأنفعها لشدة الحاجة، بل دعاء الضرورة إليه ألا وهو ما وقع فيه كثير من فضلاء المصريين وراج عليهم من أصول الملاحدة والزنادقة من أهل وحدة الوجود والفلاسفة بسبب روجان كثير من الكتب المتضمنة لهذه الأمور ممن يحسنون بهم الظن ككتب ابن سينا وابن رشد وابن عربي ورسائل إخوان الصفا بل وبعض الكتب التي تنسب للغزالي وما أشبهها من الكتب المشتملة على الكفر برب العالمين، والكفر برسله وكتبه واليوم الآخر، وإنكار ما علم بالضرورة من دين الإسلام، فبعض هذه الأصول انتشرت في كثير من الصحف المصرية، بل رأيت تفسيرًا طبع أخيرًا منسوبًا للطنطاوي قد ذكر في مواضع كثيرة من تفسير سورة البقرة

شيئاً من ذلك، ككلامه على استخلاف آدم وعلى قصة البقرة والطيور ونحوها بكلام ذكر فيه من أصول وحدة الوجود وأصول الفلسفة المبنية على أن الشرائع إنما هي تخيلات وضرب أمثال لا حقيقة لها، وأنه يمكن لأحاد الخلق ما يحصل للأنبياء ما يجزم المؤمن البصير أنه مناقض لدين الإسلام وتكذيب لله ورسوله وذهاب إلى معانٍ يعلم بالضرورة أن الله ما أرادها وأن الله بريء منها ورسوله، ثم مع ذلك يحث الناس والمسلمين على تعلمها وفهمها، ويلومهم على إهمالها وينسب ما حصل للمسلمين من الوهن والضعف بسبب إهمال علمها وعملها.

ويح من قال ذلك لقد علم كل من عرف الحقائق أن هذه العلوم هي التي أوهنت قوى المسلمين وسلطت عليهم الأعداء وأضعفتهم لزنادقة الفرنج وملاحدة الفلاسفة، وكذلك يبحث كثير منهم في الملائكة والجن والشياطين ويتأولون ما في الكتاب والسنة من ذلك بتأويلات تشبه تأويلات القرامطة الذين يتأولون العقائد والشرائع فيزعمون أن الملائكة هي القوى الخيرية التي في الإنسان، فعبر عنها الشرع بالملائكة كما أن الشياطين هي القوى الشريرة التي في الإنسان فعبر عنها الشرع بذلك، ولا يخفى أن هذا تكذيب لله ولرسوله أجمعين، ويتأولون قصة آدم وإبراهيم بتأويل حاصله أن ما ذكر الله في كتابه عن آدم وإبراهيم ونحوهما لا حقيقة له وإنما قصد به ضرب الأمثال، وقد ذكر لي بعض أصحابي أن مناركم فيه شيء من ذلك وإلى الآن ما تيسر لي مطالعته، ولكن الظن بكم أنكم ما تبحثون عن مثل هذه الأمور إلا على وجه الرد لها والإبطال كما هي عادتكم في رد ما هو دونها بكثير. وهذه الأمور يكفي في ردها في حق المسلم المصدق للقرآن والرسول مجرد تصورها، فإنه إذا تصورها كما هي يجزم ببطلانها ومناقضتها للشرع وأنه لا يجتمع التصديق بالقرآن وتصديقها أبداً وإن كان غير مصدق للقرآن ولا للرسول صار الكلام معه كالكلام مع سائر الكفار في أصل الرسالة وحقية القرآن.

وقد ثبت عندنا أن زنادقة الفلاسفة والملحدين يتأولون جميع الدين الإسلامي التوحيد والرسالة والمعاد والأمر والنهي بتأويل يرجع إلى أن القرآن والسنة كلها تخيلات وتمويهات

لا حقيقة لها بالكلية ويلبسون على الناس بذلك ويتسترون بالإسلام وهم أبعد الناس عنه كما ثبت أيضًا عندنا أنه يوجد ممن كان يؤمن بالله ورسوله واليوم الآخر ويعظم الرسول وينقاد لشرعه وينكر على هؤلاء الفلاسفة ويكفرهم في أقوالهم أنه يدخل عليه شيء من هذه التأويلات من غير قصد ولا شعور لعدم علمه بما تقول إليه ولرسوخ كثير من أصول الفلسفة في قلبه ولتقليد من يعظمه، وخضوعًا أيضًا ومراعاة لزنادقة علماء الفرنج الذين يتهمون بمن لم يوافقهم على كثير من أصولهم ويخافون من نسبتهم للبلادة وإنكار ما علم محسوسًا بزعم، فبسبب هذه الأشياء وغيرها دخل عليهم ما دخل، فالأمل قد تعلق بأمثالكم لتحقيق هذه الأمور وإبطالها؛ فإنها فشت وانتشرت وعمت المصيبة بها الفضلاء فضلًا عن دونهم ولكن لن تخلو الأرض من قائم لله بحجة يهتدي به الضالون، وتقوم به الحجة على المعاندين، وقد ذكرت لحضرتكم هذه الأشياء على وجه التنبيه والإشارة لأن مثلكم يتنبه بأدنى تنبيه ولعلكم تجعلونه أهم المهمات عندكم؛ لأن فيه الخطر العظيم على المسلمين وإذا لم ير الناس لكم فيه كلامًا كثيرًا وتحقيقًا تامًا فمن الذي يعلق به الأمل من علماء الأمصار، والرجاء بالله أن يوفقنا وإياكم لما يحبه ويرضاه ويجعلنا وإياكم من الهادين المهتدين إنه جواد كريم وصلى الله على محمد وسلم.

محبتكم الداعي

عبد الرحمن بن ناصر السعدي

رد المنار

إننا لا نألو جهدًا في الرد على كل ما نطلع عليه من البدع المخالفة لكتاب الله والصحيح من سنة رسوله ﷺ، وفي الدعوة إليهما على الوجه الذي كان عليه جمهور السلف الصالح وفي الرد على خصومهما كما يرى في مقالة (أعداء الإسلام) من هذا الجزء. والذي نعلمه أن بدعة وحدة الوجود وفلسفة اليونان في الإلهيات والرسالة التي فتن الناس بها الباطنية وغيرهم في عصرهم قد نسخت وزالت في هذا العصر فلم يبق لها دعاة، وإن كان لها أتباع قليلون. وتفسير الشيخ طنطاوي جوهرى لم نطلع عليه وإنما رأينا جزءًا واحدًا منه عند أحد أصدقائنا فتصفحنا قليلًا منه في بضع دقائق فرأيت أن همه منه حث المسلمين على علوم الكون، وشرح الكثير من مسائلها بمناسبة الآيات التي ترشد الناس إلى آياته تعالى في خلقه ونعمه على عباده كما جرى عليه في كتب أخرى له، وما نعرفه إلا مسلمًا يغار على الإسلام ويحب أن يجمع المسلمون بين الاهتداء به والانتفاع بعلوم الكون التي تتوقف عليها قوة الدول وثروة الأمم في هذا العصر، ونحن قد سبقناه بالدعوة إلى هذا وبيناه بالدلائل في مواضع كثيرة من تفسيرنا ومن المنار، وإن كنا أشرنا إلى الانتقاد على خطة الأستاذ المذكورة في تفسيره فيما بيناه من أساليب المفسرين في فاتحة الجزء الأول من تفسيرنا. ولعلنا نتحرى عند سنوح الفرصة الاطلاع على تفسيره ومراجعة ما كتبه في الآيات التي ذكرتموها ويجب عليكم أن تفرقوا بين علوم الكون التي ندعو إليها وبين الفلسفة قديمها وحديثها، والفلسفة آراء ونظريات فكرية. وعلوم الكون عبارة عن العلم بما أودع الله تعالى في خلقه من المنافع؛ كمنافع الماء وبخاره والهواء وما تركها منه، ومنافع الكهرباء التي منها التلغراف والتليفون وغيرهما، فجميع الصناعات العجيبة والآلات الحربية من برية وبحرية وهوائية، وجميع العقاقير الطبية

مأخوذة من هذه العلوم، فهي حقائق قطعية ثابتة بالحس، فمن يزعم أنها تخالف ما بعث به الله رسله فقد طعن في دين الله وصدّ العلماء بها عنه لأنهم لا يستطيعون أن يكذبوا حواسهم.

وأما كفر من يكفرون في هذا العصر فأكثره من تأثير فلسفة الإفرنج المخالفة لفلسفة اليونانيين ومن جرى على طريقتهم كالعرب، وإن خالفهم في بعض النظريات كابن سينا وابن رشد وغيرهما، والرد على هؤلاء بما يرجى أن ينفعهم أو يقي كثيرًا من الناظرين في فلسفة العصر من إضلالهم يتوقف أحيانًا على تأويل بعض الآيات والأحاديث تأويلًا ينطبق على مداولات اللغة في مفرداتها وأساليبها، ويتفق مع العلم والعقل وليعلم أخونا صاحب هذه الرسالة أن الملاحدة والمعتلين في مصر وأمثالها قد يصرحون بكفرهم ولا يخشون عقابًا ولا إهانة فهم لا يحتاجون إلى التستر بالإسلام كزنادقة الباطنية المتقدمين. وقصارى ما يلقونه من النقد إذا صرحوا بكفرهم في الكتب أو الجرائد أن يرد عليهم بعض المسلمين بالكتابة والناس أحرار فيها، فإذا ادعى بعضهم مع نشر الكفر أنه مؤمن وجد من ينصره ويقول: إن ما كتبه لا ينافي الإيمان ولا يصادم الإسلام، ولم يصرح أحد من المصريين في هذا العهد بالطعن في الإسلام وتكذيب القرآن بمثل ما صرح به الدكتور طه حسين المشتغل بالجامعة المصرية تدريسيًا وتأليفًا، ولم يلق أحد من التفكير والتجهيل والطعن على ذلك مثل ما لقي من الكتاب والمؤلفين من علماء الدين وعلماء الدنيا، حتى اقترح بعض أعضاء مجلس النواب عزله من الجامعة، فلم تعزله الحكومة لأن أنصاره فيها كانوا أقوى من خصومه، وكان منهم عدلي باشا رئيس الوزارة وثروت باشا وزير الخارجية الذي طرز الدكتور طرة كتاب الطعن باسمه، وعلي باشا الشمسي وزير المعارف وأحمد لطفي بك السيد مدير الجامعة.

وقد بينا في فاتحة تفسيرنا وفي مواضع أخرى منه مسألة التأويل؛ فذكرنا أننا نلم بتأويل بعض الآيات لأجل الدفاع عن القرآن ورد بعض الشبهات التي يوردها الفلاسفة أو غيرهم عليها؛ حتى لا يكون لهم حجة مقبولة عليها مع تصريحنا بأن اعتقادنا الذي ندعو إليه ونرجو

أن نموت كما نحيا عليه هو اتباع مذهب السلف في كل ما يتعلق بعالم الغيب من الإيمان بالله وصفاته وملائكته وجنته وناره.

والتأويل قد يكون المنقذ الوحيد لبعض الناس من الكفر وتكذيب القرآن؛ إذ من المعلوم أن الموقن بصدق القرآن لا يخرج من الملة بفهم بعض آياته فهمًا مخالفًا لفهم غيره إذا لم يكن في فهمه هذا جحد لشيء مجمع عليه معلوم من الدين بالضرورة. ونرجو أن يقرأ أخونا صاحب هذه الرسالة الجزء الأول من تفسير المنار المشتمل على هذا البحث ويكتب إلينا بما يراه فيه، فإنني كنت منذ سنين كثيرة أتمنى لو يطلع بعض علماء نجد على المنار ويفتح بيني وبينهم البحث والمناظرة العلمية الدينية فيما يروونه منتقدًا لينجلي وجه الصواب فيها، وقد كنت كتبت إلى إمامهم بذلك وأنني سأرسل إليه عشر نسخ من كل جزء ليوزعها على أشهرهم، وفعلت ذلك عدة سنين، ولكن لم يأتني منه جواب ثم ترجع عندي أن تلك النسخ كانت تختزل من البريد البريطاني في سني الحرب وما بعدها.



ثبت المصادر والمراجع

- الآداب الشرعية، لأبي عبد الله محمد بن مفلح المقدسي، تحقيق: شعيب الأرناؤوط، وعمر القيّام، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ.
- الإجماع، لأبي بكر بن محمد بن المنذر، تحقيق: أبي حماد صغير أحمد بن محمد حنيف، دار طيبة، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٢ هـ.
- الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، ترتيب: الأمير علاء الدين بن بلبان الفارسي، تحقيق، شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت الطبعة الأولى، سنة ١٤٠٨ هـ/ ١٩٨٨ م.
- أحكام أهل الذمة، لابن قيم الجوزية، طبع جامعة دمشق، الطبعة الأولى ١٣٨١ هـ/ ١٩٦١ م.
- أحكام الخواتم وما يتعلق بها، لزين الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب البغدادي، دراسة وتحقيق: د. عبد الله الطريقي، الطبعة الثانية ١٤١٤ هـ.
- أخبار مكة، للأزرقي، طبع المدرسة المحروسة، عتقة، ١٣٧٥ م.
- الأخبار العلمية من الاختيارات الفقهية لشيخ الإسلام ابن تيمية، لأبي الحسن علي ابن محمد البعلي، المعروف بابن اللحام، ومعه تعليقات وتصحيحات لفضيلة الشيخ العلامة: محمد بن صالح العثيمين، حققه وخرج أحاديثه: أحمد بن محمد الخليل، دار العاصمة، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.

- الاختيارات الفقهية من فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية، لعلاء الدين البعلبي، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ.
- إدارك الغاية في اختصار الهداية، لصفي الدين عبد المؤمن بن عبد الحق القطيعي، تحقيق الدكتور ناصر بن سعود السلامة، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٨ هـ.
- الإرشاد إلى سبيل الرشاد، للشريف محمد بن أحمد بن أبي موسى الهاشمي، تحقيق الدكتور عبد الله التركي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.
- إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، لمحمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية ١٤٠٥ هـ.
- الاستيعاب في معرفة الأصحاب، لابن عبد البر، تحقيق: علي محمد البلجاي، مكتبة نهضة مصر، القاهرة، بدون تاريخ.
- أسد الغابة في معرفة الصحابة، لمجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد الجزري بن الأثير، تحقيق: محمد البنا وآخرين، دار الشعب.
- أسنى المطالب شرح روض الطالب، لأبي زكريا محيي الدين بن شرف النووي، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة.
- الأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية، لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ.
- الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني، تحقيق محمد علي البجاوي، دار نهضة مصر، القاهرة، ١٣٩٢ هـ / ١٩٧٢ م.
- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، للشنقيطي، المطابع الأهلية للأوفست بالرياض، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.

- الأعلام، قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين،
لخير الدين الزركلي، دار العلم للملايين، بيروت، الطبعة الثانية عشرة ١٩٩٧ م.
- إغاثة اللفهان من مصائد الشيطان، لأبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية،
تحقيق: مجدي فتحي السيد، دار الحديث، القاهرة.
- الإفصاح عن معاني الصحاح، للوزير: عون الدين أبي المظفر يحيى بن محمد بن
هبيرة، المكتبة الحلبية، حلب، الطبعة الثانية ١٣٦٦ هـ.
- الإقناع في فقه الإمام أحمد، لأبي النجا موسى الحجاوي، تصحيح وتعليق: عبد
اللطيف السبكي، دار المعرفة، لبنان.
- إنباء الغمر بأبناء العمر في التاريخ، لشهاب الدين أحمد بن علي العسقلاني، دار
الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ.
- الانتصار في المسائل الكبار، لأبي الخطاب محفوظ بن أحمد الكلوزاني، تحقيق
ودراسة: د. سليمان العمير، مكتبة العبيكان، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ.
- الأم، للشافعي، تصحيح: محمد زهري النجار، دار المعرفة، بيروت، الطبعة
الثانية، سنة ١٣٩٣ هـ / ١٩٧٣ م.
- الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف مع المقنع والشرح الكبير، لعلاء الدين بن
علي بن سليمان المرداوي، تحقيق الدكتور عبد الله التركي، والدكتور عبد الفتاح
الحلو، دار عالم الكتب، ١٤٢٦ هـ.
- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، للكاساني، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة
الثانية ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م، مصورة عن طبعة الجمالية بالقاهرة ١٣٢٨ هـ.
- البداية والنهاية، لابن كثير، تحقيق الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي،
بالتعاون مع دار هجر، الطبعة الأولى سنة ١٤١٧ هـ / ١٩٩٧ م.

- بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث، للهيثمي، تحقيق مسعد السعدني، دار الطلائع القاهرة، سنة ١٩٩٤ م.
- بلغة الساغب وبغية الراغب، لفخر الدين أبي عبد الله محمد بن أبي القاسم بن تيمية، تحقيق: د. بكر بن عبد الله أبو زيد، درا العاصمة، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- تاج العروس من جواهر القاموس، للسيد محمد مرتضى الزبيدي، تحقيق: مصطفى حجازي، وزارة الإعلام بالكويت، طبع عام: ١٣٩٧ هـ.
- تاريخ ابن قاضي شعبة، لأبي بكر بن أحمد بن قاضي شعبة، تحقيق: عدنان درويش، طبع: المعهد الفرنسي للدراسات العربية، والجفان والجابي للطباعة والنشر ١٩٩٤ م.
- تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي، دار الكتاب العربي، بيروت.
- تاريخ مدينة دمشق، لابن عساكر، دراسة وتحقيق محب الدين أبو سعيد عمر بن غرامة العمروي، دار الفكر، سنة ١٤١٥ هـ / ١٩٩٥ م.
- تاريخ الرسل والملوك (تاريخ الطبري)، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف، مصر، سنة ١٩٦١ م.
- تاريخ المدينة المنورة، لابن شبة، تحقيق فهد محمد شلتوت، طبع على نفقة السيد حبيب محمود أحمد، دار الأصفهاني للطباعة والنشر بجدة، بدون تاريخ.
- تجريد العناية في تحرير أحكام النهاية، لأبي الحسن علي بن محمد البعلي، المعروف بابن اللحام، تحقيق: د. ناصر بن سعود السلامة، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ.
- تحفة الأحوذ في شرح جامع الترمذي، للمباركفوري، دار الكتاب العربي، بيروت.

- تذكرة الحفاظ، لشمس الدين محمد بن أحمد الذهبي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- التذكرة في الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، لأبي الوفاء علي بن عقيل بن محمد بن عقيل البغدادي، تحقيق وتعليق: د. ناصر بن سعود السلامة، دار إشبيلية، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ.
- تراجم لتسعة من الأعلام، لمحمد بن إبراهيم الحمد، دار ابن خزيمة، الطبعة الأولى ١٤٢٨ هـ.
- ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعيان مذهب مالك، للقاضي: عياض بن موسى السبتي، تحقيق: سعيد أحمد أعراب، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، المغرب، طبع عام: ١٤٠٣ هـ.
- الترجل من مسائل الإمام أحمد، لأبي بكر أحمد بن محمد الخلال، تحقيق: مجدي حمودة، مكتبة ابن عباس، سمنود - مصر، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ.
- التسهيل في الفقه على مذهب الإمام الرباني أحمد بن حنبل الشيباني، لبدر الدين أبي عبد الله بن محمد بن علاء الدين البعلي، حققه، وضبط نصه، وعلق عليه: د. عبد الله الطيار، ود. عبد العزيز الحجيلان، دار العاصمة، الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٨ هـ.
- تصحيح الفروع، مطبوع مع الفروع، لعلاء الدين أبي الحسن علي بن سليمان المرداوي، تحقيق: د. عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ.
- التعليق الكبير في المسائل الخلافية بين الأئمة - كتاب الحج -، للقاضي: أبي يعلى محمد بن الحسين بن الفراء الحنبلي، تحقيق ودراسة: عواض بن هلال العمري، رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراه من الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية.

- تفسير القرآن العظيم، لابن كثير، تحقيق عبد العظيم غنيم وآخرون، دار الشعب القاهرة، سنة ١٣٩٠هـ / ١٩٧١م.
- تقرير القواعد وتحرير الفوائد، لزين الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب البغدادي، ضبط نصه، وعلق عليه، ووثق نصوصه، وخرج أحاديثه: مشهور آل سلمان، دار ابن عفان، الخبر، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير، لشهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تعليق وتصحيح: عبد الله هاشم اليماني، دار المعرفة، بيروت.
- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، لأبي عمر يوسف بن عبد الله ابن محمد بن عبد البر النميري، تحقيق: سعيد أحمد أعراب، وآخرون، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالمغرب، الطبعة الثالثة ١٤٠٨هـ.
- تهذيب الأسماء واللغات، للنووي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- تهذيب التهذيب، لشهاب الدين أحمد بن علي العسقلاني، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للمزي، تحقيق: د. بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.
- الجامع الصغير، للقاضي أبي يعلي بن الفراء، تحقيق الدكتور ناصر السلامة، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع، للحافظ الخطيب البغدادي، تحقيق محمود الطحان، مكتبة المعارف، الرياض، ١٤٠٣هـ.

- جامع البيان عن تأويل آي القرآن، لابن جرير الطبري، تحقيق الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ / ٢٠٠١م.
- الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي، دار القلم، القاهرة، الطبعة الثالثة، سنة ١٣٨٦هـ / ١٩٦٦م.، ودار الكاتب العربي، القاهرة، عن طبعة دار الكتب المصرية، الطبعة الثالثة سنة ١٣٨٧هـ / ١٩٦٧م.
- جمل من أنساب الأشراف، للبلاذري تحقيق الدكتور سهيل زكار، والدكتور رياض زركلي، دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ / ١٩٩٦م.
- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، لابن تيمية، مطبعة المدني، مصر، سنة ١٣٧٩هـ / ١٩٥٩م.
- الحاوي الصغير، لعبد الرحمن بن عمر الضرير، تحقيق الدكتور ناصر السلامة، مكتبة الرشد، الطبعة الأولى ١٤٢٨ هـ.
- حاشية على الشرح الصغير، للصاوي طبع مصر، دار المعارف.
- حاشية ابن عابدين، طبع إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي وشركاه.
- الخراج، لأبي يوسف، تحقيق: د. إحسان عباس، دار الشروق.
- الدر المنثور في التفسير بالمأثور، للسيوطي، تحقيق الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي. بالتعاون مع دار هجر، الطبعة الأولى سنة ١٤٢٤هـ / ٢٠٠٣م.
- دقائق أولى النهى لشرح المنتهى، لمنصور بن يونس البهوتي، تحقيق الدكتور عبد الله التركي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية ١٤٢٦هـ.
- دلائل النبوة، للبيهقي، تحقيق د. عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، سنة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.

- الذيل على طبقات الحنابلة، للحافظ ابن رجب الحنبلي، تحقيق الدكتور عبد الرحمن العثيمين، مكتبة العبيكان، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ.
- زاد المسير في علم التفسير، لابن الجوزي، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ.
- زاد المعاد في هدي خير العباد، لابن قيم الجوزية، تحقيق شعيب الأرنؤوط، وعبد القادر الأرنؤوط، الطبعة الرابعة عشر، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٦ م، مؤسسة الرسالة، بيروت، مكتبة المنار الإسلامية.
- الرعاية الصغرى، لأحمد بن حمدان الحراني، تحقيق الدكتور ناصر السلامة، دار أشبيليا، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ.
- سبل الهدى والرشاد، للصالح، تحقيق الدكتور مصطفى عبد الواحد وآخرين، طبع المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، مصر ١٣٩٢.
- سنن ابن ماجه، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي، القاهرة، سنة ١٩٥٢ م.
- سنن أبي داود، دار الحديث القاهرة.
- سنن الترمذي، تحقيق الشيخ: أحمد محمد شاكر، دار الكتب العلمية، بيروت.
- سنن الدارقطني، عالم الكتب، بيروت الطبعة الثانية، سنة ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م.
- السنن الكبرى، للبيهقي، دار المعرفة بيروت، مصور عن دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد الدكن، الهند، سنة ١٣٤٤ هـ.
- سنن النسائي بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي وحاشية السندي، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى، سنة ١٤١١ هـ / ١٩٩١ م.

- السنن الكبرى، للبيهقي، دار صادر، بيروت، الطبعة الأولى.
- سير أعلام النبلاء، للذهبي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرون، مؤسسة الرسالة، بيروت الطبعة الأولى، سنة ١٤٠١هـ / ١٩٨١م.
- السيرة النبوية، لابن هشام، تحقيق مصطفى السقا وآخرون، مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، الطبعة الثانية، سنة ١٣٧٥هـ.
- شرح الزركشي على مختصر الخرقي، لشمس الدين محمد بن عبد الله الزركشي، تحقيق الدكتور عبد الله بن عبد الرحمن الجبرين، طبع بشركة العبيكان.
- شرح العمدة لشيخ الإسلام بن تيمية، تحقيق الدكتور سعود العطيشان، مكتبة العبيكان، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- الشرح الكبير مع المقنع والإنصاف، لشمس الدين ابن أبي عمر المقدسي، تحقيق الدكتور عبد الله التركي والدكتور عبد الفتاح الحلو، دار عالم الكتب، ١٤٢٦هـ.
- شرح ابن بطلال على صحيح البخاري، لابن بطلال، تحقيق أبو تميم ياسر بن إبراهيم، مكتبة الرشد ناشرون، الطبعة الثالثة ١٤٢٥هـ / ٢٠٠٤م.
- شرح ثلاثيات الإمام أحمد بن حنبل، للسفاري، المكتبة الإسلامية بدمشق.
- شرح صحيح مسلم، للنووي، دار الفكر، بيروت، سنة ١٤٠١هـ / ١٩٨١م.
- الشرح الكبير ومعه المقنع والإنصاف، تحقيق الدكتور: عبد الله بن عبد المحسن التركي، هجر للطباعة والنشر، الطبعة الأولى سنة ١٤١٧هـ / ١٩٩٦م.
- شعب الإيمان، للبيهقي، تحقيق محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، سنة ١٤١٠هـ / ١٩٩٠م.
- الشفا بتعريف حقوق المصطفى، للقاضي عياض، تحقيق على محمد البجاوي، مكتبة الإيمان، ومطبعة عيسى البابي الحلبي، القاهرة، ١٩٧٧م.

- الصحاح (تاج اللغة وصحاح العربية)، لإسماعيل بن حماد الجوهري، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩ هـ.
- صحيح أبي عبد الله البخاري بشرح الكرمانلي، دار الفكر، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ/ ١٩٩١ م. مصورة عن المطبعة البهية سنة ١٩٣٩ م.
- صحيح البخاري، طبعة دار الشعب، القاهرة، سنة ١٣٧٨ هـ.
- صحيح مسلم، تحقيق وتعليق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي، بمصر، سنة ١٩٥٥ م.
- طبقات الحنابلة، للقاضي أبي حسين بن أبي يعلي الفراء، تحقيق د. عبد الرحمن العثيمين، مكتبة العبيكان، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ.
- طبقات الشافعية الكبرى، للإمام تاج الدين السبكي، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية.
- الطبقات الكبرى، لابن سعد، دار بيروت للطباعة والنشر، سنة ١٣٨٩ هـ/ ١٩٧٨ م.
- علماء نجد خلال ثمانية قرون، لعبد الله بن عبد الرحمن بن بسام، دار العاصمة، الطبعة الثانية ١٤١٩ هـ.
- عمدة الفقه، لموفق الدين ابن قدامة المقدسي، نشر مكتبة النهضة، مكة المكرمة، الطبعة الثانية ١٤١٩ هـ.
- عمدة القاري، للعيني، دار إحياء التراث بيروت.
- عون المعبود على سنن أبي داود، أبي عبد الرحمن شرف الحق محمد أشرف الصديقي العظيم آبادي، دار الكتاب العربي بيروت.
- غاية المنتهى في الجمع بين الإقناع والمنتهى، لمرعي بن يوسف الحنبلي، الطبعة الأولى، مؤسسة دار السلام للطباعة والنشر.

- فتح الباري بشرح صحيح البخاري، لابن حجر العسقلاني، المطبعة السلفية، القاهرة، سنة ١٣٨٠هـ.
- فتح الباري في شرح صحيح البخاري، لابن رجب الحنبلي، تحقيق طارق بن عوض الله ابن محمد، دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- الفروع، لشمس الدين محمد بن مفلح المقدسي، تحقيق الدكتور عبد الله التركي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ.
- القاموس المحيط، لمجد الدين الفيروز آبادي، مؤسسة الرسالة، الطبعة السادسة ١٤١٩ هـ.
- الكافي، لموفق الدين ابن قدامة المقدسي، دار الفكر ١٤١٢ هـ.
- الكامل في التاريخ، لابن الأثير، دار صادر، ودار بيروت سنة ١٣٨٥هـ / ١٩٦٥ م.
- كشاف اصطلاحات الفنون، للتهانوي، تحقيق د. لطفي عبد البديع ود. عبد النعيم محمد حسنين، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والنشر، سنة ١٣٨٢ هـ / ١٩٦٣ م.
- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، للمتقي الهندي، ضبط وتفسير بكري حياني، تصحيح وفهرسة صفوت السقا، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م.
- لسان العرب، لابن منظور، دار صادر، دار بيروت، سنة ١٣٧٤ هـ / ١٩٥٥ م.
- لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية شرح الدرر المضئية في عقيدة الفرق المراضية، للسفاريني، المكتب الإسلامي بيروت، مكتبة أسامة الرياض، الطبعة الثانية، سنة ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م.
- المبسوط، للسرخسي، دار المعرفة، بيروت، دار المعرفة، الطبعة الثالثة، ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م، مصورة عن طبعة مطبعة السعادة بالقاهرة ١٢٣١ هـ.

- مجمع الزوائد ومنيع الفوائد، للهيثمى، دار الكتاب، بيروت، الطبعة الثانية، سنة ١٩٦٧م.
- مجموع فتاوى شيخ الإسلام، ابن تيمية، جمع وترتيب: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، مطابع الرياض، سنة ١٣٨١هـ.
- المستدرك على الصحيحين في الحديث، للحاكم النيسابوري، وملحق به تلخيص المستدرك للذهبي، مكتبة ومطابع النصر الحديثة، الرياض (مصور من طبعة دائرة المعارف النظامية بحيدر آباد الدكن الهند).
- مسند الإمام أحمد بن حنبل، تحقيق شعيب الأرنؤوط وآخرون، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية، سنة ١٤٢٠هـ/ ١٩٩٩م.
- مسند أبى داود الطيالسي، تحقيق: الدكتور محمد بن عبد المحسن التركي، بالتعاون مع مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية، بدار هجر، الطبعة الأولى، سنة ١٤١٩هـ/ ١٩٩٩م.
- مسند الشاميين، للطبراني، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية، سنة ١٤٠٧هـ/ ١٩٨٦م.
- مسند الفردوس (الفردوس بمأثور الخطاب)، للديلمى، تحقيق السعيد بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى، سنة ١٩٨٦م.
- مسند أبى يعلى الموصلي، تحقيق: حسين سليم أسد، دار المأمون، دمشق، بيروت، الطبعة الأولى، سنة ١٤٠٦هـ/ ١٩٨٦م.
- المصنف، لابن أبى شيبة، تحقيق: عامر العمري الأعظمي، الدار السلفية، بومباي، الهند، الطبعة الأولى.

- مصنف عبد الرازق، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية، سنة ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.
- المعجم الأوسط، للطبراني، تحقيق: طارق عوض الله، وعبد المحسن الحسيني، دار الحرمين، القاهرة، سنة ١٤١٥هـ / ١٩٥٥م.
- المعجم الكبير، للطبراني، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، الدار العربية للطباعة، بغداد سنة ١٩٧٨م.
- المعرفة والتاريخ، للفسوي، تحقيق: أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار، المدينة المنورة، الطبعة الأولى، سنة ١٤١٠هـ.
- معرفة الصحابة، لأبي نعيم، تحقيق محمد حسن، ومسعد السعدني، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ / ٢٠٠٢م.
- مغني المحتاج إلى معرفة ألفاظ المنهاج، للشربيني، طبع بيروت بإشراف شركة سابي، سنة ١٣٧٤هـ / ١٩٥٥م.
- المغني، لابن قدامة المقدسي، تحقيق: د. عبد الله عبد المحسن التركي، ود. عبد الفتاح الحلو، هجر للطباعة والنشر، القاهرة، الطبعة الأولى، سنة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.
- المقنع، لابن قدامة (مطبوع مع الشرح الكبير والإنصاف تحقيق الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي، هجر للطباعة والنشر، الطبعة الأولى سنة ١٤١٧هـ / ١٩٩٦م).
- مكارم الأخلاق، للقرشي، تحقيق: مجدي السيد إبراهيم، مكتبة القرآن، القاهرة، ١٤١١هـ / ١٩٩٠م.
- الملل والنحل، للشهرستاني، تحقيق الأستاذ عبد العزيز محمد الوكيل، مؤسسة الحلبي.
- مواهب الجليل شرح مختصر خليل، محمد بن محمد الخطاب، الطبعة الثانية ١٣٩١هـ / ١٩٧٨م.

- الموطأ، للإمام مالك، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي، القاهرة، سنة ١٣٧٠هـ / ١٩٥١م.
- مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية، جمع وترتيب عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- مختار الصحاح، لمحمد بن أبي بكر الرازي، المكتبة العصرية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- المختارات الجلية من المسائل الفقهية، لعبد الرحمن بن ناصر السعدي، ضمن المجموعة الكاملة لمؤلفات الشيخ عبد الرحمن السعدي، مركز صالح بن صالح الثقافي، عنيزة، الطبعة الثانية ١٤١٢هـ.
- مختصر ابن تميم، لمحمد بن تميم الحراني، دراسة وتحقيق علي بن إبراهيم القصير، رسالة جامعية في المعهد العالي للقضاء ١٤١٢هـ.
- المدخل المفصل إلى فقه الإمام أحمد بن حنبل، للدكتور بكر بن عبد الله أبو زيد، دار العاصمة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل، لعبد القادر بن بدران الدمشقي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الرابعة ١٤١١هـ.
- المذهب الأحمد في مذهب الإمام أحمد، ليوسف بن أبي الفرج ابن الجوزي، المؤسسة السعيدية، الرياض، الطبعة الثانية.
- المذهب الحنبلي، للدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- مسائل الإمام أحمد بن حنبل رواية ابنه أبي الفضل صالح، بإشراف طارق بن عوض الله ابن محمد، دار الوطن، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.

- مسائل الإمام أحمد بن حنبل رواية ابنه عبد الله، تحقيق الدكتور علي بن سليمان المهنا، مكتبة الدار بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ.
- مسائل الإمام أحمد رواية أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني، تحقيق طارق ابن عوض الله محمد، مكتبة ابن تيمية، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ.
- المسائل الفقهية من كتاب الروايتين والوجهين، للقاضي أبي يعلى الفراء، تحقيق الدكتور عبد الكريم بن محمد اللاحم، مكتبة المعارف، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.
- المستوعب، لنصير الدين محمد بن عبد الله السامري، تحقيق الدكتور مساعد الفالح، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ.
- المطلع على أبواب المقنع، لشمس الدين بن أبي الفتح البعلي، مكتبة السوادى للتوزيع، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ.
- معجم البلدان، لشهاب الدين ياقوت الحموي، دار صادر بيروت، الطبعة الثانية ١٩٩٥ م.
- المعجم الوسيط، لمجمع اللغة العربية، المكتبة الإسلامية، الطبعة الثانية.
- معجم مصنفات الحنابلة، للدكتور عبد الله بن محمد الطريقي، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ.
- المغني شرح مختصر الخرقي، لموفق الدين ابن قدامة المقدسي، تحقيق الدكتور عبد الله التركي والدكتور عبد الفتاح الحلو، دار هجر، الطبعة الثانية ١٤١٢ هـ.
- المقصد الأرشد، لبرهان الدين إبراهيم بن مفلح، تحقيق الدكتور عبد الرحمن العثيمين، مكتبة الرشد، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ.
- المقنع مع الشرح الكبير والإنصاف، لأبي محمد ابن قدامة المقدسي، تحقيق الدكتور عبد الله التركي والدكتور عبد الفتاح الحلو، دار عالم الكتب، ١٤٢٦ هـ.

- الممتع في شرح المقنع، لزين الدين المنجي بن عثمان بن أسعد بن المنجي، تحقيق: د. عبد الملك بن دهيش، دار خضر، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٨ هـ.
- منتقى الأخبار مع شرحه نيل الأوطار، لمجد الدين عبد السلام ابن تيمية الحراني، ضبطه وصححه محمد سالم هاشم، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ.
- المنتقى شرح الموطأ، لأبي الوليد شهاب سليمان بن خلف الباجي، تحقيق: محمد عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ.
- منتهى الإرادات في جمع المقنع مع التنقيح المشبع وزیادات، لتقي الدين محمد ابن أحمد الفتوحی، تحقيق: د. عبد الله التركي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.
- منظومة الآداب مع شرحها غذاء الألباب، لمحمد بن عبد القوي، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- المنهج الأحمد، لمجير الدين أبي اليمن عبد الرحمن العليمي، دار صادر بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٧ م.
- المنور في راجح المحرر، لتقي الدين أحمد بن محمد الأدمي، تحقيق الدكتور وليد بن عبد الله المنيس، دار البشائر الإسلامية، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ.
- النظم المفيد الأحمد، لمحمد بن علي المقدسي، تحقيق الدكتور ناصر السلامة، مكتبة الرشد، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ.
- النهاية في غريب الحديث والأثر، لابن الأثير، تحقيق: طاهر الزاوي، ود. محمود الطناحي، دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي، القاهرة، الطبعة الأولى، سنة ١٩٦٣ م.

- الهداية، لأبي الخطاب محفوظ بن أحمد الكلوذاني، غراس - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ.
- الوجيز، لسراج الدين الحسين ابن أبي السري، مكتبة الرشد، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ.



فهرسالموضوعات

رقم الصفحة

الموضوع

حسن الخلق

- فوائد حسن الخلق ٧
أسباب الاتصاف بحسن الخلق ٨
الرجاء ممدوح شرعا وعقلا واليأس مذموم شرعا وعقلا ١٠

آداب المعلمين والمتعلمين

- فائدة تشتمل على نبذة من آداب المعلمين والمتعلمين ١٧
ما يجب على المعلم ١٨
ما يجب على المتعلم ١٩
فوائد التوقف فيما لا يعلمه المعلم ٢٠
الحذر من التعصب ٢١
الحذر من الأغراض الفاسدة ٢١

الدرة الفاخرة

في التعليق على منظومة السير إلى الله والدار الآخرة

- مقدمة ٢٩
العبادة ٣٠
الإخلاص والمتابعة ٣١
منزلة المحبة ٣١
الذكر ٣٢
الصبر ٣٤
الشكر ٣٥
التوكل على الله والاجتهاد في طاعته ٣٥
منزلة الإحسان ٣٦
منزلة الرعاية لحقائق الإيمان ٣٧

رقم الصفحة

الموضوع

الوسائل المفيدة للحياة السعيدة

| | |
|----|---|
| ٤١ | المقدمة |
| ٤٢ | فصل (الإيمان والعمل الصالح) |
| ٤٥ | الإحسان إلى الخلق بالقول والفعل |
| ٤٦ | فصل الاشتغال بعمل من الأعمال أو علم من العلوم النافعة |
| ٤٦ | اجتماع الفكر كله على الاهتمام بعمل اليوم الحاضر |
| ٤٨ | فصل (الإكثار من ذكر الله) |
| ٤٨ | التحدث بنعم الله الظاهرة والباطنة |
| ٤٨ | النظر إلى من دوننا |
| | فصل (السمي في إزالة الأسباب الجالبة للهموم وتحصيل الأسباب الجالبة |
| ٥٠ | للسرور) |
| ٥٠ | استعمال الدعاء |
| ٥٢ | فصل (تقدير أسوأ الاحتمالات) |
| ٥٣ | فصل (قوة القلب وعدم انزعاجه وانفعاله) |
| ٥٣ | التوكل على الله |
| ٥٥ | فصل (توطئ النفس على تحمل عيوب الآخرين) |
| ٥٧ | فصل (عدم الاسترسال وراء الهموم) |
| ٥٧ | المقارنة بين نعم الله وما أصابه من مكروه |
| ٥٧ | أذية الناس عليهم ما لم تشغل بها |
| ٥٨ | طيب حياتك بالأفكار النافعة |
| ٥٨ | أن تكون معاملة لله لا للخلق |
| ٥٨ | الانشغال بالنافع دون الضار |
| ٥٨ | حسم الأعمال في الحال |
| ٥٩ | ترتيب الأولويات مع الاستشارة |

رقم الصفحة

الموضوع

رسالة في الحث على اجتماع كلمة المسلمين وذم التفرق والاختلاف

| | |
|----|---|
| ٦٣ | مقدمة |
| ٦٤ | في الاعتصام بحبل الله |
| ٦٥ | السعي في تأليف القلوب |
| ٦٨ | فصل في بعض مفاصد الاختلاف والتنازع والتباغض والتهاجر ومضارها |
| ٧٠ | فصل في فوائد اتفاق المسلمين وتحابهم والسعي في ذلك |
| ٧٢ | فصل (الواجب على المسلمين عموماً وأهل العلم منهم خصوصاً) |
| ٧٦ | فصل (في الحث على عدم جعل المسائل الدينية المختلف فيها سبباً للتفرق) |
| ٧٩ | فائدة مهمة |

الجهاد في سبيل الله أو واجب المسلمين

| | |
|----|---|
| ٨٥ | المقدمة |
| ٨٦ | أسباب النصر |
| ٨٧ | أنواع الورثة |
| ٨٨ | الحذر من المخذلين |
| ٩٠ | فوائد ما فرضه الله على المؤمنين من تدبير أمورهم |
| ٩٣ | واجب الرؤساء والمرءوسين |
| ٩٧ | من أهم الجهاد السعي في إصلاح التعليم |
| ٩٩ | من أجل الجهاد شرح محاسن الدين |

فضل الجهاد في سبيل الله

| | |
|-----|--|
| ١٠٣ | من أخبار الله تعالى في كتابه عن الجهاد |
| ١٠٤ | من فضائل الجهاد في سبيل الله |
| ١٠٤ | فضل المجاهد في سبيل الله |
| ١٠٥ | نداء للمسلمين وأنصار الدين |

| الموضوع | رقم الصفحة |
|----------------------------|------------|
| من أعظم الجهاد وأنفعه..... | ١٠٦..... |
| من أعظم الخيانات..... | ١٠٧..... |
| في المقاطعة للأعداء..... | ١٠٧..... |
| معنى الجهاد..... | ١٠٨..... |

وجوب التعاون بين المسلمين

| | |
|--|----------|
| وجوب التعاون على جميع المنافع الكلية..... | ١١٣..... |
| أقسام الجهاد وأنواعه..... | ١١٥..... |
| الجهاد المتعلق بالمسلمين بقيام الألفة واتفاق الكلمة..... | ١١٦..... |
| الفرق العظيم بين رجال الدين وبين المخذلين المرجفين..... | ١١٨..... |
| وجوب المشاورة في كل الأمور الكلية وفوائدها..... | ١٢٠..... |
| وجوب الاستعداد للأعداء بكل قوة وأخذ الحذر منهم..... | ١٢٢..... |
| الوجوب يتعلق بقدر القدرة والاستطاعة..... | ١٢٣..... |
| وجوب الاجتهاد في فعل الأسباب النافعة مع التوكل على الله والاستعانة به..... | ١٢٥..... |
| معرفة أحوال الأمم ودراستها ومعرفة سياساتها داخل في الجهاد..... | ١٢٦..... |
| من الجهاد القيام بالقسط والوفاء بالعهود..... | ١٢٧..... |
| ربط الصداقات وعقد المعاهدات بين الحكومات الإسلامية من الجهاد في سبيل الله..... | ١٢٩..... |
| الاعتناء بالتربية والتعليم من أصول الجهاد..... | ١٣١..... |
| من الجهاد ورعاية الأمانة وتخير الأكفاء من الرجال في الولايات والأعمال..... | ١٣٣..... |
| شرح محاسن الدين الإسلامي وبيان عقائده وأخلاقه وأحكامه وإصلاحه من أعظم الجهاد..... | ١٣٥..... |
| نبذة من أخلاقه وأوصافه ﷺ وشيء من سيرته الدالة على أنه رسول الله حقاً وأن ما جاء به من الدين هو الحق على وجه الإيجاز..... | ١٣٨..... |

نصيحة في الحث على التمسك بالدين وعلومه

والتحذير من ضد ذلك

| | |
|--|----------|
| أكبر وسائل السعادة الدينية والدنيوية ما عاد إلى إصلاح العقائد..... | ١٤٧..... |
| التمسك بالإيمان الصادق والصحيح أصل الأصول الواجب على كل أحد معرفتها..... | ١٤٧..... |
| الدين النصيحة..... | ١٤٨..... |

رقم الصفحة

الموضوع

- أقسام الناس من العلوم الدينية والدنيوية ١٥٠
 اتباع مذهب السلف نعمة من الله على أهل الجزيرة ١٥٣
 التحذير من خطر المدارس الأجنبية ١٥٣

التعليق وكشف النقاب على نظم قواعد الإعراب

- مقدمة ١٥٧
 فصل في الجملة وأحكامها ١٥٩
 المسألة الأولى: في شرح الجملة ١٥٩
 المسألة الثانية: في الجمل التي لها محل من الإعراب ١٦٠
 الجملة المفعولية تقع في أربع مواضع ١٦١
 المسألة الثالثة: في الجمل التي لا محل لها من الإعراب ١٦٢
 المسألة الرابعة: في حكم الجملة إذا وقعت بعد المعارف ١٦٥
 فصل في الجار والمجرور ١٦٧
 المسألة الأولى: لا بد للجار والمجرور من تعلق ١٦٧
 المسألة الثانية: حكم الجار والمجرور إذا وقع بعد المعارف ١٦٩
 المسألة الثالثة: وقوع الجار والمجرور صلة لموصول أو صفة لموصوف... إلخ ١٧٠
 المسألة الرابعة: جواز رفع الجار والمجرور للفاعل ١٧٠
 فصل في تفسير كلمات يحتاج إليها المعرب، وهي اثنتان وعشرون كلمة على ثمانية أنواع.. ١٧٢
 أحدها: ما جاء على وجه واحد، وهي أربعة ١٧٢
 النوع الثاني: ما جاء على وجهين ١٧٣
 النوع الثالث: ما جاء على ثلاثة أوجه ١٧٤
 النوع الرابع: ما جاء على أربعة أوجه ١٧٧
 النوع الخامس: ما يأتي على خمسة أوجه ١٨١
 النوع السادس: ما يأتي على سبعة أوجه ١٨٢
 النوع السابع: ما يأتي على ثمانية أوجه ١٨٣
 النوع الثامن: ما يأتي على اثني عشر وجهها ١٨٤

| الموضوع | رقم الصفحة |
|-------------------------|------------|
| فصل في ألفاظ محررة..... | ١٨٨ |
| خاتمة..... | ١٩١ |

نظم معنى حديث

«مثلي ومثل ما بعثني الله به كمثل غيث أصاب أرضاً...»

| | |
|----------------------------|-----|
| في التشوق إلى الأحباب..... | ١٩٧ |
| في النهوض إلى العلم..... | ١٩٨ |
| بين العلم والجهل..... | ١٩٨ |

منظومة القواعد الفقهية

| | |
|-----------------------------|-----|
| في أفضل المنن..... | ٢٠٣ |
| في النية..... | ٢٠٣ |
| مبنى الدين على المصالح..... | ٢٠٣ |
| تزامم المصالح..... | ٢٠٤ |
| في التيسير ورفع الحرج..... | ٢٠٤ |
| في الضرورة..... | ٢٠٤ |
| الأصل في الأبضاع..... | ٢٠٤ |
| في العرف..... | ٢٠٤ |
| أدوات تفيد العموم..... | ٢٠٤ |
| النكرات..... | ٢٠٥ |
| في القرعة..... | ٢٠٥ |

نظم وأشعار متنوعة للشيخ

| | |
|---|-----|
| في مدح شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم..... | ٢٠٩ |
| في رثاء بعض الأصحاب..... | ٢١١ |
| لصاحب في بلدة نائية..... | ٢١٤ |
| في السيارة..... | ٢١٥ |
| في الوداع..... | ٢١٦ |

| الموضوع | رقم الصفحة |
|---|------------|
| في إجابته على بعض الأصحاب | ٢١٧ |
| قصيدته للشيخ البسام | ٢٢٠ |
| في رحيل بعض الأجلة | ٢٢٢ |
| تعليقات ابن سعدي على بديعة البيان عن موت الأعيان | |
| ترجمة الناظم ابن ناصر الدين الدمشقي | ٢٢٧ |
| نبذة مختصرة عن موضوع المنظومة | ٢٣١ |
| كلمة عن تعليقات الشيخ السعدي على المنظومة | ٢٣٣ |
| توصيف النسخة المعتمدة في التحقيق | ٢٣٥ |
| منهج التحقيق | ٢٣٧ |
| نماذج من المخطوط المعتمد في التحقيق | ٢٣٩ |
| النص المحقق | ٢٤٣ |
| الطبقة الأولى | ٢٤٥ |
| الطبقة الثانية من كبار التابعين | ٢٤٩ |
| الطبقة الثالثة من أوساط التابعين | ٢٥٥ |
| الطبقة الرابعة من متأخري التابعين وغيرهم | ٢٦١ |
| الطبقة الخامسة | ٢٦٥ |
| الطبقة السادسة | ٢٧١ |
| الطبقة السابعة | ٢٧٧ |
| الطبقة الثامنة | ٢٨٥ |
| الطبقة التاسعة | ٢٩٣ |
| الطبقة العاشرة | ٣٠١ |
| الطبقة الحادية عشرة | ٣١١ |
| الطبقة الثانية عشرة | ٣١٧ |
| الطبقة الثالثة عشرة | ٣٢٥ |
| الطبقة الرابعة عشرة | ٣٣٣ |
| الطبقة الخامسة عشرة | ٣٣٧ |
| الطبقة السادسة عشرة | ٣٤٣ |

| الموضوع | رقم الصفحة |
|-------------------------------|------------|
| الطبقة السابعة عشرة | ٣٤٥ |
| الطبقة الثامنة عشرة | ٣٥١ |
| الطبقة التاسعة عشرة | ٣٦١ |
| الطبقة العشرون | ٣٦٧ |
| الطبقة الحادية والعشرون | ٣٧١ |
| الطبقة الثانية والعشرون | ٣٧٧ |
| الطبقة الثالثة والعشرون | ٣٨١ |
| الطبقة الرابعة والعشرون | ٣٨٣ |
| الطبقة الخامسة والعشرون | ٣٨٥ |

مقالات

الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي

| | |
|---|-----|
| تنويه | ٣٨٩ |
| القرآن هو الفرقان | ٣٩١ |
| محاورة دينية اجتماعية | ٣٩٥ |
| الدعوة إلى الحق | ٤١٥ |
| القرآن والحديث النبوي موقفهما من العلوم الكونية والفنون العصرية | ٤١٩ |
| تهنئة وترحيب إلى الحجاج الكرام | ٤٣١ |
| وأتموا الحج والعمرة لله | ٤٣٥ |
| ولله على الناس حج البيت | ٤٤١ |
| علامة القصيم يدعو المسلمين إلى نصره إخوانهم في مصر | ٤٤٥ |
| حقوق المال في الإسلام | ٤٤٩ |
| كتاب فضيلة الشيخ عبد الرحمن الناصر السعدي | ٤٥٣ |
| الرد على الزنادقة والقائلين بوحدة الوجود | ٤٥٥ |
| ثبت المصادر والمراجع | ٤٦١ |



